

چکیده مقالات همایش

گفت و گوهای فرسنگی ایران و جهان عرب

در عرصه اعتدال و عقلانیت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فهرست مطالب

- سخنی با خواننده ۱۷
- مقدمه ۲۱
- الف) ضرورت‌های گفت‌وگوی بین‌فرهنگی ایران و جهان عرب ۲۲
- ب) اهداف گفت‌وگوهای فرهنگی ایران و جهان عرب ۲۳
- ج) محتوای مقالات همایش ۲۴

بخش اول: اعتدال و عقلانیت در اندیشه و عمل اندیشمندان اسلامی

۱. اعتدال در اندیشه و عمل امام موسی صدر ۲۷
شریف لک‌زایی
۲. اجتماع فکری به‌مثابه اجتماع ایدئال اسلامی در فلسفه سیاسی علامه طباطبایی .. ۲۹
احمدرضا یزدانی مقدم
۳. جایگاه عقل در حکومت و سیاست از منظر فارابی ۳۱
احمدرضا یزدانی مقدم
۴. عقلانیت در رویکرد فقهی امام خمینی و آیت‌الله خامنه‌ای ۳۳
سید سجاد ایزدهمی

۱۶. خوانش متفکران عرب از عقلانیت ایرانی - اسلامی با تأکید بر دیدگاه محمد عابد الجابری ۵۵
 رضا نصیری حامد
۱۷. نقش علما و اندیشمندان فریقین در برون‌رفت از بحران خشونت و تکفیر با رویکرد اعتدال و عقلانیت ۵۷
 ثریا رحیمی - حبیب حاتمی‌کن‌کیبود
۱۸. تأثیر تعقل بر معرفت‌افزایی دینی با تکیه بر دیدگاه علامه طباطبایی و نقش آن در برون‌رفت از مشکلات جهان اسلام ۵۹
 احمد حاتمی‌کن‌کیبود - علی‌اله بداشتی
۱۹. ظرفیت‌های فلسفه سیاسی شیخ اشراق در ایجاد عقلانیت در اعتدال ۶۱
 رحبعلی اسفندیار

بخش دوم: اعتدال و عقلانیت در آموزه‌های دینی

۱. استراتژی وحدت جهان اسلام با توجه به مبانی فقهی ۶۵
 روح‌الله شریعتی
۲. نظریه سیاسی اعتدال در قرآن کریم ۶۷
 عبدالله نظرزاده
۳. وحدت مسلمانان از نگاه اصول و قواعد فقهی ۶۹
 روح‌الله شریعتی
۴. جایگاه عقلانیت و اعتدال در فهم و تبیین آموزه‌های دین ۷۱
 سید ابوالحسن نواب
۵. بررسی مؤلفه‌های قرآنی گفتمان تشیع اعتدالی ۷۳
 احمد بهشتی - علی‌اکبر حسینی سده
۶. اعتدال و عقلانیت در آموزه‌های دینی ۷۵
 سیفعلی زاهدی فر - آمنه موسوی شجری
۷. جزم‌گرایی و عقلانیت در آموزه‌های اسلامی ۷۷
 محمدحسین سیفی

۵. رویکرد اجتهادی علامه شرف‌الدین و مسئله اتحاد جوامع اسلامی معاصر ۳۵
 سید سجاد انزدهی - محمود فلاح
۶. نقش اعتدال در تعالی جامعه و نظام سیاسی با تأکید بر آرای اندیشمندان اسلامی ۳۷
 مرتضی یوسفی راد
۷. نقش تربیت اخلاقی در شکل‌گیری جامعه معتدل و عقلانی بر اساس دیدگاه علامه طباطبایی ۳۸
 حسن عبدی پور فرد
۸. اعتدال حکومت در مفاهیم دینی با تأکید بر آرای علامه جوادی آملی ۴۰
 فاطمه مریدی
۹. بررسی اعتدال و عقلانیت در کارنامه علمی و عملی امام موسی صدر ۴۱
 مهدی فرخیان
۱۰. مصلحت و عقلانیت در استعانت از کفار در مقابله با افراط‌گرایی از نگاه اندیشمندان فقهای مذاهب اسلامی ۴۴
 حبیب حاتمی‌کن‌کیبود - مهدی زندی
۱۱. بررسی آموزه‌های اعتدال و میان‌رویی در شعر قیصر امین‌پور و محمد مهدی جواهری ۴۶
 علی‌رضا حسینی - ابوالفضل رحمنی
۱۲. اندیشه تقریب مهم‌ترین راهکار اعتدال و عقلانیت با رویکرد بینش و عملکرد آیت‌الله بروجردی ۴۸
 شهرام رهنما
۱۳. بررسی اعتدال از دیدگاه اسلام و اندیشمندان اسلامی ۵۰
 مهدی عبدی
۱۴. فارابی در بستر عقلانیتی عربی یا ایران‌شهری بازخوانی انتقادی دو دیدگاه سیدجواد طباطبایی و محمد عابد الجابری ۵۲
 محمد عثمانی
۱۵. حسن‌البناء و مبانی اعتدالی معرفت‌شناسی ۵۴
 ابراهیم عزیزی

۸. درنگی بر ضرورت وحدت امت اسلام بر محور قرآن بر اساس سوره طه ۷۹
سید محمود طیب حسینی
۹. اسلام و اعتدال ۸۱
جمال‌الدین سلیمانی کیاسری
۱۰. عقلانیت استعلایی ۸۲
محمد پزشکی
۱۱. ظرفیت‌های فقه در همگرایی جهان اسلام ۸۳
محمود فلاح
۱۲. قاعده نفی سبیل به منابه ضرورت گفت‌وگو و نماد همگرایی در جهان اسلام ۸۵
مصطفی محمدی لائینی

بخش سوم: اعتدال و عقلانیت در گفت‌وگوهای فرهنگی

۱. درآمدی بر تعاملات جمهوری اسلامی ایران و جهان عرب بر پایه عقلانیت سیاسی سه گفتمان اسلامی ۹۱
رضا عیسی‌نیا
۲. بررسی نقش عقلانیت فقه سیاسی شیعه در گفت‌وگوهای فرهنگی ایران و جهان عرب ۹۳
علی اصغر نصرتی
۳. گفت‌وگوی فرهنگی تمدن ایرانی و تمدن اسلامی، راهی در جهت اعتدال و صلح در نظام بین‌الملل (ضرورت‌ها، فرصت‌ها و راهکارها) ۹۵
طیبه امیریان - فرامرز میرزایی
۴. نسبت عقلانیت و اعتدال در دو فرهنگ ایرانی و عربی ۹۷
جمال‌الدین شاعری
۵. نقش اعتماد در گفت‌وگوهای بین‌فرهنگی ۹۸
فاطمه صدرعاملی - پروین داعی پور
۶. واکاوی اعتدال و عقلانیت و تأثیر آن در روابط ایران و جهان عرب ۱۰۰
سید علی اصغر علوی

۷. بررسی نقش و تأثیر گفتمان تشیع اعتدالی در گفت‌وگوهای فرهنگی ایران و جهان عرب ۱۰۲
محمد محمدرضایی - علی‌اکبر حسینی سده
۸. درآمدی بر استراتژی حیات دینی: تعادل و عقلانیت، راهبرد حیات طیبه در جهان ۱۰۴
اقدس بکلو
۹. موانع نوظهور سیاسی در راه گفتگوی فرهنگی ایران و عرب ۱۰۶
حسن مجیدی

بخش چهارم: اعتدال و عقلانیت و مقابله با افراط‌گرایی

۱. یکی و چند تا در اسلام (بررسی رابطه سبیل و صراط در قرآن) ۱۱۱
حبیب‌الله بابایی
۲. آثار سیاسی - اجتماعی جریان‌های تکفیری بر عقب‌ماندگی کشورهای اسلامی ۱۱۳
سید کاظم سیدباقری
۳. قرائتی اعتدالی از اصل امامت در تفکر شیعی ۱۱۵
محمد اسعدی
۴. عوامل ضعف عقلانیت و اعتدال و تأثیر آن در پیدایش افراط‌گرایی در جهان اسلام ۱۱۸
علی زنگونی
۵. نقش اخلاق در شکل‌گیری جامعه معتدل و عقلانی ۱۲۰
نجمه کیخا
۶. بررسی عقلانی راهبردها و موانع تقریب بین مذاهب اسلامی ۱۲۲
فاطمه محمدی - حبیب حاتمی
۷. سلفی‌های تکفیری (ماهیت و منطق مواجهه با آنها) ۱۲۴
عبدالوهاب فراتی
۸. مطلق‌گرایی فرهنگی در اندیشه و عمل نوسلفی‌گری در جهان عرب و الزامات دیپلماسی فرهنگی جمهوری اسلامی ایران ۱۲۶
عبدالحسین عموری

۹. نقش و کارکرد گردشگری مذهبی در ایجاد وحدت بین ایران و دول عرب منطقه و خنثی‌سازی فعالیت‌های افراطی و تروریستی ۱۲۸
جعفر علون آبادی
۱۰. عوامل ضعف اعتدال و عقلانیت و تأثیر آن در پیدایش افراط‌گرایی در جهان اسلام ۱۳۱
آیت فتحی کندوله - الهام مریبی
۱۱. بحران گفت‌وگو در جهان اسلام و مسئله افراط‌گرایی ۱۳۳
مختار شیخ حسینی

موجز مقالات

مؤتمر الحوار الثقافي العربي الإيراني الاعتدال والعقلانية

- المقدمة ۱۳۷
- أ - موجبات الحوار الثقافي بين إيران والعالم العربي ۱۳۸
- ب - أهداف الحوار الثقافي بين إيران والعالم العربي ۱۳۹
- ج - محتويات مقالات المؤتمر ۱۴۰

القسم الأول: الاعتدال والعقلانية في أفكار علماء الإسلام وممارساتهم

۱. الاعتدال في فكر وممارسات الإمام موسى الصدر ۱۴۳
شريف لكزائي
۲. المجتمع الفكري بمثابة مجتمع مثالي إسلامي في الفلسفة السياسية للعلامة الطباطبائي ۱۴۵
أحمد رضا يزداني مقدم
۳. مكانة العقل في الحكم والسياسة من منظور الفارابي ۱۴۷
أحمد رضا يزداني مقدم
۴. العقلانية في المسلك الفقهي للإمام الخميني وآية الله الخامنئي ۱۴۹
السيد سجاد ايزدهي

۵. المسلك الاجتهادي للعلامة شرف الدين ومساءلة اتحاد المجتمعات الإسلامية المعاصرة ۱۵۱
السيد سجاد ايزدهي - محمود فلاح
۶. دور الاعتدال في تطوّر المجتمع والنظام السياسي، مع التأكيد على آراء المفكرين المسلمين ۱۵۳
مرتضى يوسفی راد
۷. دور التربية الأخلاقية في تكوين المجتمع المعتدل والعقلاني من منظور العلامة الطباطبائي رحمه الله ۱۵۵
حسن عبيدي بور فرد
۸. اعتدال الحكومة في المفاهيم الدينية - مع التركيز على آراء العلامة الجوادي الآملي ۱۵۷
فاطمة مريدي
۹. الاعتدال والعقلانية في سيرة الإمام موسى الصدر العلمية والعملية ۱۵۹
مهدي فرخيان
۱۰. المصلحة والعقلانية في الاستعانة بالكفار لجهاد بغاة المسلمين من منظور المذاهب الإسلامية ۱۶۲
حبيب حاتمي - مهدي زندی
۱۱. مفهوم الاعتدال والوسطية في شعر قيصر أمين بور ومحمد مهدي الجواهري ۱۶۴
علي رضا الحسيني - أبو الفضل رحمتي
۱۲. فكرة التقريب من أهم عوامل الاعتدال والعقلانية، مع مقارنة لآراء وسيرة آية الله البروجردي رحمه الله ۱۶۶
شهرام رهنما
۱۳. بحث في الاعتدال من منظور الإسلام والمفكرين الإسلاميين ۱۶۹
مهدي عبيدي
۱۴. الفارابي في الحاضنة العقلانية العربية أم الإيرانية؟ قراءة نقدية لرأي السيد جواد الطباطبائي ومحمد عابد الجابري ۱۷۱
محمد عثمانی

٤. مكانة العقلانية والاعتدال في إدراك وتفسير التعاليم الدينية.....١٩٧
السيد أبو الحسن نواب
٥. المكونات القرآنية لمقولة التشيع الاعتدالي.....١٩٩
أحمد بهشتي - علي أكبر حسيني سده
٦. الاعتدال والعقلانية في التعاليم الدينية.....٢٠١
سيف علي زاهدي فر - آمنة موسوي شجري
٧. الجمود والعقلانية في التعاليم الإسلامية.....٢٠٣
محمد حسين سيفي
٨. تأملات في ضرورة وحدة الأمة الإسلامية حول محور القرآن.....٢٠٥
السيد محمود طيب حسيني
٩. الإسلام والاعتدال.....٢٠٨
جمال الدين سليمان كياسري
١٠. العقلانية الاستعلائية.....٢٠٩
محمد يزسكي
١١. قابليات الفقه للتقريب والتأليف في العالم الإسلامي.....٢١٣
محمود فلاح
١٢. قاعدة نفي السبيل ودلالاتها على ضرورة الحوار والاتحاد في العالم الإسلامي.....٢١٣
مصطفى محمدي لائيني
١٣. الاعتدال والعقلانية في التعاليم الدينية.....٢١٥
سلامة حسين كاظم الموسوي

القسم الثالث: الاعتدال والعقلانية في الحوارات الثقافية

١. مدخل لعلاقات الجمهورية الإسلامية في إيران مع العالم العربي انطلاقاً من
العقلانية السياسية للمقولات الإسلامية الثلاث.....٢٢١
رضا عيسى نيا
٢. دور عقلانية الفقه السياسي الشيعي في الحوار الثقافي الإيراني - العربي.....٢٢٣
علي أصغر نصرتي

١٥. حسن البنا ومباني الاعتدال المعرفي.....١٧٣
ابراهيم عزيزي
١٦. قراءة المفكرين العرب للعقلانية الإيرانية - الإسلامية، مع التركيز على آراء
محمد عابد الجابري.....١٧٤
رضا نصيري حامد
١٧. دور علماء الفريقين ومفكرهم في التغلب على مشكلة العنف والتكفير بمنهج
الاعتدال والعقلانية.....١٧٤
ثريا رحيمي - حبيب حاتمي كن كبود
١٨. دور التعقل في تعميق المعرفة الدينية من منظار العلامة الطباطبائي وأثره في
التغلب على مشكلات العالم الإسلامي.....١٧٨
أحمد حاتمي كن كبود - علي الله بداشتي
١٩. قدرة الفلسفة السياسية لشيخ الإشراق على خلق العقلانية في الاعتدال.....١٨٠
رجب علي اسفنديار
٢٠. الوسطية والاتجاه العقلي في الفكر الشيعي في القرن الرابع الهجري: الشريف
المرتضى نموذجاً.....١٨٢
حميد رضا شريعت
٢١. الاعتدال والعقلانية في الفكر السياسي والإسلامي الإيراني في العراق / الشيخ
محمد حسين النائيني أنموذجاً.....١٨٥
بهاء عبد الرزاق - وسيم عبود عطية

القسم الثاني: الاعتدال والعقلانية في التعاليم الدينية

١. وحدة المسلمين من زاوية الأصول والقواعد الفقهية.....١٩١
روح الله شريعتي
٢. نظرية الاعتدال السياسي في القرآن الكريم.....١٩٣
عبد الله نظر زادة
٣. المباني الفقهية واستراتيجية وحدة العالم الإسلامي.....١٩٥
روح الله شريعتي

٢. الآثار السياسية الاجتماعية للتيارات التكفيرية على تخلف الدول الإسلامية..٢٥١
السيد كاظم سيد باقري
٣. قراءة متوازنة لمبدأ الإمامة في الفكر الشيعي.....٢٥٣
محمد أسعدي
٤. عوامل ضعف العقلانية والاعتدال وأثر ذلك في ظهور التطرف في العالم الإسلامي.....٢٥٦
علي زكوني
٥. دور الأخلاق في تكوين المجتمع المعتدل والعقلاني.....٢٥٨
نجمة كيخا
٦. عقلانية استراتيجيات وموانع التقريب بين المذاهب الإسلامية.....٢٦١
فاطمة محمددي - حبيب حانمي
٧. السلفيون التكفيريون (ماهيتههم ومنطق مواجعتهم).....٢٦٣
عبد الوهاب فراتي
٨. الدوغماتية الثقافية في تفكير وممارسات السلفية الجديدة في العالم العربي
وواجب الديبلوماسية الثقافية للجمهورية الإسلامية في إيران.....٢٦٥
عبد الحسين عموري
٩. دور السياحة الدينية وأثرها في تحقيق الوحدة بين إيران والدول العربية في
المنطقة وإفشال مخططات المتطرفين والإرهابيين.....٢٦٧
جعفر علون آبادي
١٠. عوامل ضعف الاعتدال والعقلانية وتأثير ذلك على ظهور التطرف في العالم
الإسلامي.....٢٧٠
آيت فتحي كندوله - إلهام مريمي
١١. أزمة الحوار في العالم الإسلامي ومسألة التطرف.....٢٧٢
مختار شيخ حسيني
١٢. جذور اللاعقلانية والتطرف.....٢٧٤
مجيد مرادي

٣. الحوار الثقافي بين الحضارة الإيرانية والحضارة الإسلامية وسيلة نحو الاعتدال
والسلم في العلاقات الدولية (الضرورات والفرص والأساليب).....٢٢٥
طيبة أميريان - فرامرز ميرزائي
٤. مكانة العقلانية والاعتدال في الثقافتين الإيرانية والعربية.....٢٢٧
جمال الدين شاعري
٥. دور الثقة في الحوار بين الثقافات.....٢٢٨
فاطمة صدر عاملي - بيرون داعي پور
٦. الاعتدال والعقلانية وأثرهما على علاقات إيران بالدول العربية.....٢٣١
السيد علي أصغر العلوي
٧. دور التشيع المعتدل وأثره في الحوار الثقافي بين إيران والعالم العربي.....٢٣٣
محمد محمد رضائي - علي أكبر حسيني سده
٨. مدخل لاستراتيجية الحياة الدينية: التعادل والعقلانية، استراتيجية الحياة الطيبة في العالم.....٢٣٥
أقدس بلكو
٩. تعدد التيارات الفكرية الإيرانية والعربية؛ خطوة أولى نحو الحوار.....٢٣٧
محسن الويري
١٠. العقبان السياسية الجديدة في طريق الحوار الثقافي بين إيران والعالم العربي.....٢٣٩
حسن مجيدي
١١. الشروط الحضارية للحوار الإيراني العربي.....٢٤١
نعيم حيماد
١٢. استراتيجية إقامة الدولة الإسلامية الواحدة.....٢٤٣
السيد محمد الموسوي الغريفي
١٣. الغلو في الدين موضوعا للحوار.....٢٤٥
توفيق بن عامر

القسم الرابع: الاعتدال والعقلانية ومحاربة التطرف

١. المفرد والجمع في الإسلام (العلاقة بين السبيل والصراف في القرآن).....٢٤٩
حبيب الله بابائي

سخنی با خواننده

پژوهش در حوزه اندیشه سیاسی از منظر دینی در راستای شناخت مبانی، سرشت و ساختار آن در سال‌های پس از پیروزی انقلاب اسلامی ضرورتی انکارناپذیر یافته است. ژرف‌نگری در مبانی دینی مشتمل بر عقل و آموزه‌های وحیانی و عرف جامعه اسلامی - ایرانی، شرطی اساسی در پویایی پژوهش‌ها برای دستیابی به الگوی مطلوب حکومت اسلامی در دوره جدید است؛ از این رو شناخت، بازخوانی، بازنگری و بومی‌سازی مسائل علم و اندیشه سیاسی، جایگاه ویژه‌ای در این پژوهش‌ها دارند. بی‌تردید، قصد اولیه انقلاب اسلامی هدفمندی و ارتقای کیفیت زندگی مؤمنان براساس نص اسلامی و نقد سکولاریسم بود. لازمه تحقق این هدف، تربیت اندیشمندان فراوان و انجام تحقیقات به‌روز، کارآمد و معتبر علمی بود که در این راستا با راهنمایی استادان و همکاری طلاب فارغ‌التحصیل علوم سیاسی، زمینه شکل‌گیری پژوهشکده علوم و اندیشه سیاسی در سال ۱۳۷۳ فراهم شد؛ تجربه نو و موفق این پژوهشگران در معرفی بخشی از میراث سیاسی عالمان شیعی و تألیف آثاری مستقل درباره مسائل نوپیدای سیاسی، زمینه را برای

بزرگاری این همایش مشارکت کردند، تشکر و قدردانی نماید. از رییس محترم دفتر تبلیغات اسلامی حوزه علمیه قم حجت‌الاسلام والمسلمین آقای دکتر احمد واعظی و همچنین از رییس محترم پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی حجت‌الاسلام والمسلمین جناب آقای دکتر نجف لکزایی که مساعدت‌های مؤثر ایشان نقشی اساسی در به سرانجام رسیدن این همایش و پژوهش حاضر داشت، تشکر نماید. در پایان از رییس محترم سازمان فرهنگ و ارتباطات اسلامی جناب آقای دکتر ابوذر ابراهیمی ترکمان، دبیرخانه گفتگوهای فرهنگی ایران و جهان عرب، همکاران پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی در معاونت پژوهشی و اداره همکاری‌های علمی و پژوهشگاه علوم و اندیشه سیاسی، به ویژه حجت‌الاسلام والمسلمین آقای دکتر سیدسجاد ایزدهی، حجت‌الاسلام والمسلمین آقای محمدعلی میرزایی، حجت‌الاسلام والمسلمین محمدهادی یعقوب‌نژاد، حجت‌الاسلام والمسلمین علی اصغر نصرتی، آقای دکتر حسن عبدی‌پور، آقای دکتر محمود فلاح، آقای سیدسجاد آل غفور، آقای پرویز کاظمی و آقای رمضانعلی قربانی تشکر و قدردانی می‌شود. این پژوهشگاه در راستای حیات و بالندگی خود از انتقادات و پیشنهادها علمی استادان، صاحب‌نظران و پژوهشگران محترم استقبال می‌کند. امید است این فعالیت‌ها موجبات رشد و پویایی اندیشه سیاسی اسلام را فراهم سازد.

دکتر منصور میراحمدی

مدیر پژوهشگاه علوم و اندیشه سیاسی

گسترش فعالیت‌های این مرکز و ارتقای آن به پژوهشگاه‌ای مستقل مهیا کرد. این پژوهشگاه در راستای ایفای رسالت خود، تولیدات پژوهشی فراوانی را به جامعه علمی ارائه کرده است؛ از آن جمله می‌توان به تألیف، تصنیف و ترجمه ده‌ها کتاب در حوزه اندیشه سیاسی اسلام اشاره کرد. چشم‌انداز آینده این پژوهشگاه تبدیل شدن به مرجعی علمی پیرامون اندیشه سیاسی - دینی است تا بتواند با گردآوری مهم‌ترین تلاش‌ها و اندیشه‌ها به بسیاری از علاقه‌مندان این حوزه، خدمات علمی مؤثری را ارائه کند.

کتاب حاضر که مشتمل بر چکیده مقالات کنفرانس بین‌المللی «گفتگوهای فرهنگی ایران و جهان عرب در عرصه اعتدال و عقلانیت» است با هدف گسترش تفاهم و تعامل و همچنین تقویت سهم و نقش نخبگان اندیشمندان ایرانی و عرب در مسیر حلّ و فصل چالش‌های موجود در مسیر روابط فرهنگی فی‌مابین و به منظور پیدا کردن راه حل‌های مشترک جهت برون‌رفت از آن با استفاده از گفتگوهای فرهنگی میان اندیشمندان ایرانی و عرب، تدوین یافته و در چهار عرصه کلان: «اعتدال و عقلانیت در عمل و اندیشه اندیشمندان مسلمان»، «اعتدال و عقلانیت در آموزه‌های دینی»، «اعتدال و عقلانیت در گفتگوهای فرهنگی» و «اعتدال و عقلانیت و مقابله با افراط‌گرایی»، ایده‌هایی را در راستای بهینه‌سازی فضای گفتگوی ایران و جهان عرب، در عرصه اعتدال و عقلانیت، طرح می‌کند.

پژوهشگاه علوم و اندیشه سیاسی لازم می‌داند، علاوه بر نویسندگان محترم چکیده مقالات، از دانشگاه‌ها و پژوهشگاه‌هایی مانند: جامعه المصطفی‌العالمیه، دانشگاه قم، دانشگاه کاشان، پژوهشگاه حوزه و دانشگاه، دانشگاه ادیان و مذاهب و بنیاد بین‌المللی علوم و حیاتی اسراء که در

مقدمه

بدون تردید گسترش تفاهم، تعامل و تقویت نقش نخبگان در رفع چالش‌های موجود در مسیر روابط فرهنگی میان ایران و جهان عرب می‌تواند از سوی اصحاب سیاست و در فرایند سیاست‌گذاری‌های فرهنگی کارگزاران سیاسی و فرهنگی صورت پذیرد، لیکن به نظر می‌رسد مباحث فرهنگی باید به دست اصحاب فرهنگ و اندیشه واگذار شود و بهترین راه برای برون‌رفت از چالش‌های موجود یا محتمل، گفت‌وگوهای دوجانبه یا چندجانبه میان نخبگان، فرهیختگان و اندیشمندان ایران و جهان عرب است. از این‌رو، پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی با مشارکت مجموعه‌ای از مراکز علمی - پژوهشی در شهر مقدّس قم، به‌عنوان مرکز فرهنگی - دینی انقلاب اسلامی ایران، در صدد است گامی اساسی در این مسیر بردارد و با عنایت به اینکه عقلانیت و اعتدال، از شاخص‌های تعامل میان مذاهب و کشورهاست و از اساسی‌ترین مؤلفه‌های دین اسلام شمرده می‌شود، کنفرانس علمی گفت‌وگوهای فرهنگی ایران و عرب را با محوریت اعتدال و عقلانیت برگزار کند.

پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی در این راستا از یک‌سو اندیشمندان و

۵. فضای حاکم بر عرصه بین‌المللی پس از توافق هسته‌ای ایران و غرب و رنگ باختن پروژه ایران‌هراسی.

ب) اهداف گفت‌وگوهای فرهنگی ایران و جهان عرب

۱. ایجاد تعارف، تفاهم و تعامل میان دو حوزه فرهنگی ایرانی و عربی و تقویت صدای اعتدال و کاهش تنش‌های مذهبی و فرهنگی موجود در روابط ایران و جهان عرب؛

۲. شناسایی و تقویت نقاط مشترک فرهنگی و یافتن راه‌حل در برطرف ساختن دغدغه‌ها و چالش‌ها در قالب همکاری‌های گروهی با استفاده از ظرفیت نخبگان فرهنگی؛

۳. تسهیل و تقویت همکاری‌های مشترک میان مراکز مطالعاتی و فرهنگی ایران و جهان عرب؛

۴. رسیدن به تصویری واقعی از ایران اسلامی در جهان عرب و بالعکس با توجه به مزیت‌ها و واقعیت‌های موجود در این دو حوزه؛

۵. جلوگیری از تلاش‌های آمریکا و غرب در تبدیل کردن ایران به تهدید اول جهان عرب؛

۶. جلوگیری از روند تبدیل شدن منازعات سیاسی به نفرت‌های پایدار فرهنگی و مذهبی؛

۷. پیشگیری از تحقق اجماع جهانی علیه ایران با بهره‌گیری از ابزار گفت‌وگو و مدارا؛

۸. تأسیس و راه‌اندازی نهادهای مردمی و دبیرخانه دائمی گفت‌وگوهای بین‌فرهنگی.

فره‌یختگانی را از جهان عرب دعوت کرده و از سوی دیگر فراخوانی برای ارائه مقالات از سوی فره‌یختگان و اندیشمندان ایرانی صورت داده است. بدین ترتیب، مقالات متعددی از سوی مراکز علمی - پژوهشی حوزوی یا دانشگاهی ارائه شد که همراه با تأکید بر ضرورت گفت‌وگوی فرهنگی میان نخبگان، راهکارهای برون‌رفت و تعامل مناسب و بهتر را مدنظر قرار داده، فضای مطلوب را در این عرصه تصویر و تبیین کرده است.

الف) ضرورت‌های گفت‌وگوی بین‌فرهنگی ایران و جهان عرب

۱. تشدید واگرایی ایران و جهان عرب و تأثیر منفی آن بر مناسبات ایران با جهان اسلام و ضرورت تأکید بر راهکارهای فرهنگی برای برون‌رفت از آن؛

۲. ظرفیت‌ها و قابلیت‌های موجود در همسویی ایران و جهان عرب با توجه به مشترکات دینی، فرهنگی، تاریخی و تمدنی، اشتراکات ژئوپلیتیک و ژئواستراتژیک، همگونگی در تقابل با مدرنیته و جهان غرب و ضرورت‌ها و سودمندی‌های مربوط به بهره‌گیری از این ظرفیت‌ها برای کاهش چالش‌های موجود در مسیر مناسبات دو طرف؛

۳. ظرفیت گسترده، مورد توافق و غیرحساس فرهنگ در حل و فصل چالش‌های موجود در روابط ایران و جهان عرب و لزوم بهره‌گیری از نقش مؤثر نخبگان در فراهم‌سازی بسترهای مناسب توسعه روابط و کاهش سوء تفاهمات؛

۴. آسیب‌ها و مخاطرات ناشی از تقویت همسویی اعراب و غرب و نزدیک شدن اعراب با اسرائیل بر ضد ایران؛

ج) محتوای مقالات همایش

مقالات ارائه‌شده در این همایش ذیل چهار عنوان اصلی «اعتدال و عقلانیت در اندیشه و عمل اندیشمندان اسلامی»، «اعتدال و عقلانیت در آموزه‌های دینی»، «اعتدال و عقلانیت در گفت‌وگوهای فرهنگی» و «اعتدال و عقلانیت و مقابله با افراط‌گرایی» قرار گرفته است و صاحبان مقالات و اندیشمندان، در کنار ارائه مقاله خویش و گفت‌وگوهای مثبت، راهکارهایی را در راستای همگرایی و تعامل بین ایران و جهان عرب ارائه می‌کنند.

بخش اول

اعتدال و عقلانیت

در اندیشه و عمل اندیشمندان اسلامی

اعتدال در اندیشه و عمل امام موسی صدر

شریف لک‌زایی

استادیار پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی

مسئله اعتدال از دیرگاه یکی از مسائل اصلی فلسفه سیاسی بوده و به‌ویژه ارسطو در کتاب اخلاق نیکوماخوس به تفصیل از آن به‌عنوان فضیلت بحث کرده است. فیلسوفان مسلمان نیز به‌تبع به بحث در این زمینه پرداخته‌اند و البته این موضوع همچنان در کانون توجه اندیشمندان مسلمان هست؛ چه اینکه از سال ۱۳۹۲ با انتخابات دهمین دوره ریاست جمهوری اسلامی ایران، اعتدال وارد گفتمان سیاسی روز ایران شد. با این حال، آنچه مورد نظر است، صرفاً مباحث نظری این بحث نیست که به نظر همچنان نیازمند بحث و گفت‌وگوست. در این نوشته به اندیشه و عمل یک فیلسوف و فعال سیاسی نظری می‌افکنیم تا ببینیم تلفیق نظر و عمل نزد این اندیشمند جهان اسلام در موضوعی مانند اعتدال چگونه به هم پیوند خورده است. ایشان از جمله صاحب‌نظرانی است که اندیشه‌اش به تفصیل با عمل پیوند یافته است و به نظر می‌تواند نمونه و الگوی مناسبی برای موضوع اعتدال باشد. بنابراین، مقاله

حاضر ضمن پرسش و گفت‌وگو از مسئله اعتدال در اندیشه امام موسی صدر، به عملکرد وی نیز نظر می‌افکند و ابعادی از عمل وی را که با اعتدال مرتبط است، روشن می‌سازد. مدعا این است که به نظر آنچه توانسته به فعالیت‌های امام موسی صدر در لبنان یاری رساند، عمل بر اساس اندیشه اعتدال در جامعه پیچیده، چندوجهی و چندفرهنگی لبنان بوده است. بر این اساس است که شاهد حضور صدر در میان بافت‌های فرهنگی متفاوت در جامعه لبنانی هستیم. تصور نگارنده این است که امام صدر در پی خلق ابعادی از وجود انسان است تا در پی آن، انسان و جامعه معتدل در لبنان متفاوت ظهور یابد. تأکید ایشان بر پذیرش تفاوت‌ها، هم‌زیستی مسالمت‌آمیز، همبستگی اجتماعی و نیز تأکید بر مشترکات انسانی و بین‌مذهبی و دینی، مؤلفه‌هایی است که صدر با تأکید بر آنها تلاش کرده است به ایجاد اعتدال در جامعه لبنانی اقدام کند. ناگفته نماند که از نظر صدر، اعتدال همان میانه‌روی است و اعتدال‌گرایان کسانی هستند که از پیکار محرومان و ستم‌دیدگان در داخل جوامع اسلامی تصویر درستی به دست می‌دهند و شائبه تندروی و الحاد را از آن می‌زدایند.

واژگان کلیدی: اعتدال، میانه‌روی، هم‌زیستی مسالمت‌آمیز، همبستگی اجتماعی، امام موسی صدر، لبنان.

۲

اجتماع فکری به مثابه اجتماع ایدئال اسلامی در فلسفه سیاسی علامه طباطبایی

احمدرضا یزدانی مقدم

استادیار پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی

هدف این مقاله این است که بر پایه مفاهیمی چون «سنت اجتماعی اسلام»، «تفکر اجتماعی» و «اجتهاد اجتماعی» در فلسفه سیاسی علامه طباطبایی، چارچوبی تحلیلی برای مقایسه جوامع اسلامی و مدرن فراهم آورد و ویژگی‌های جامعه ایدئال اسلامی را که می‌توان آن را در اندیشه علامه طباطبایی جامعه فکری یا اجتماع فکری و عقلی به‌شمار آورد، به استناد آثار علامه طباطبایی تبیین کند. پرسش اصلی مقاله این است که: آیا امکان ارزیابی جوامع اسلامی و نقد آنها، به‌ویژه در مقایسه با جوامع مدرن در فلسفه سیاسی علامه طباطبایی وجود دارد؟ مدعای مقاله این است که علامه طباطبایی بر پایه چارچوب نظری خود که از مباحث معرفت‌شناسی آغاز می‌شود و به انسان‌شناسی و اجتماع‌شناسی می‌انجامد، تحلیل ویژه‌ای از عقل، عقلانیت و تفکر ارائه می‌کند که پیامدهای آن، اجتماع اسلامی ایدئال را

دربرمی‌گیرد و افزون بر شمارش ویژگی‌های اجتماع اسلامی، به صورت ابزار نقد نیز عمل کرده، تمایزات آن را از جوامع مدرن نشان می‌دهد و به نقد جوامع مدرن غربی نیز می‌پردازد. دستاورد مقاله این است که می‌توانیم بر اساس مبانی نظری علامه طباطبایی و تفسیر و تحلیلی که از قرآن، اسلام، انسان و اجتماع ارائه می‌کند، از جامعه عقلی یا اجتماع فکری به مثابه اجتماع ایدئال اسلامی یاد کنیم؛ چنان‌که بر پایه همین صورت ایدئالی می‌توانیم درباره گذشته، حال و آینده این اجتماع نیز داوری نماییم. بنا بر تحلیلی که علامه طباطبایی از جامعه ایدئال اسلامی ارائه می‌کند، این اجتماع بر پایه تفکر اجتماعی استوار است و اجتماعی عقلی - فکری است. دامنه تفکر یادشده از مبانی اجتماع آغاز می‌شود و مدیریت شئون اجتماعی و سیاسی آن را نیز دربرمی‌گیرد و حتی در شئون دینی آن نیز جریان دارد. بنابراین، کاربست این برداشت از عقلانیت در اداره جامعه، دست‌کم در سه حوزه مبانی اجتماع، مدیریت شئون اجتماعی - سیاسی و شئون دینی قابل مشاهده و به‌کارگیری است.

واژگان کلیدی: اجتماع، فلسفه سیاسی، علامه طباطبایی، جامعه ایده آل

۳

جایگاه عقل در حکومت و سیاست از منظر فارابی

احمدرضا یزدانی مقدم

استادیار پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی

هدف این مقاله، ارائه طرحی از جایگاه عقل در فلسفه سیاسی فارابی، به مثابه یک فلسفه سیاسی پشتیبان عقل است. همچنین این موضوع را بررسی می‌کند که با توجه به تعریف فارابی از عقل، عقل موردنظر او در اداره اجتماع چه جایگاهی دارد؟ نقش آن در قانون‌گذاری چیست؟ چه نسبتی با دین و شریعت برقرار می‌کند؟ آیا نسبتی میان عقل و مدینه فاضله و سیاست مدنی وجود دارد؟ مدعای مقاله این است که فلسفه سیاسی فارابی، یک فلسفه سیاسی پشتیبان عقل است که می‌توان از آن با عنوان «فلسفه سیاسی عقل» یاد کرد. عقل موردنظر فارابی، معانی متنوعی دارد و براین اساس از عقل کلی انتزاعی تا عقل تجربی، ابزاری و تکنیکی را دربرمی‌گیرد. تفسیری که فارابی از مدینه فاضله و سیاست مدنی ارائه می‌کند، بر پایه ارجاع آنها به مفهوم عقل است و عقل دست‌کم در سه مرتبه عقل نظری، عقل عملی و تعقل، اساس فرمانروایی، قانون‌گذاری و اداره اجتماع است. دستاورد مقاله این است که

مفهوم عقل و به‌ویژه مفهوم تعقل در فلسفه سیاسی فارابی، توان و ظرفیت پاسخ‌گویی به نیازهای اساسی و شرایط متغیر و پویا را دارد. بنابراین، عقلانیت گونه‌های بسیاری دارد و به یک نوع منحصر نیست و عرصه به‌کارگیری آن همه شئون زندگی اجتماعی و سیاسی را دربرمی‌گیرد؛ به‌ویژه به‌کارگیری عقلانیت انباشتی، مشوری و تجربی در زندگی اجتماعی و سیاسی از منظر فارابی ناگزیر است.

واژگان کلیدی: عقل، حکومت، سیاست، فارابی، فلسفه سیاسی

۴

عقلانیت در رویکرد فقهی امام خمینی و

آیت‌الله خامنه‌ای

سید سجاد ایزدهی

دانشیار گروه سیاست پژوهشگاه فرهنگ و اندیشه اسلامی

با وجود اینکه فقیهان از منابع و مبانی مشترکی در استنباط خویش بهره می‌گیرند، استفاده حداقلی و حداکثری از برخی منابع و رویکردهای متعدد روش‌شناسی در فقه شیعه، موجب تفاوت در نتایج و استنباط‌های ایشان شده است. گرچه گستره عبادات، ظرفیت اندکی برای استفاده از عقل در استنباط‌های فقهی دارد، با عنایت به اینکه عمده مباحث این گستره، امور امضایی است و عقل توانایی درک ملاک‌های آن را داراست، هرچه از محدوده تعبدیات، دور و به گستره امور اجتماعی، سیاسی و حکومتی نزدیک می‌شویم، ظرفیت استفاده از عقل گسترش می‌یابد و افزون بر استفاده از عقل مستقل به‌مثابه دلیل احکام شرعی، روش عقلانی و استفاده از بنای عقلا در استنباط‌های فقهی، رویکرد حداکثری می‌یابد. این امر افزون بر اینکه حجیت احکام شرعی را در تقابل با عقلانیت قرار نمی‌دهد، انسجام و کارآمدی

قوانین اداره جامعه را در عرصه نظام سیاسی تضمین می‌کند. امام خمینی و آیت‌الله خامنه‌ای در کنار به‌کارگیری روش‌شناسی عقلانی در استنباط و استفاده از عقل به‌مثابه دلیل مستقل، رویکردی منسجم و نظام‌مند از استنباط ارائه می‌کنند که نه تنها به اداره نظام سیاسی تواناست، بلکه کارآمدی نظام سیاسی را نیز تضمین می‌کند.

روش‌شناسی مبتنی بر عقلانیت حدّاکثری علاوه بر تضمین کارآمدی نظام سیاسی، می‌تواند فقه شیعه (به‌مثابه اسناد سبک زندگی مطلوب سیاسی) را برای سائر مذاهب قابل فهم و دفاع نموده و امکان تعامل و مذاکره در خصوص قوانین اداره جامعه اسلامی و ارائه گونه مطلوب نظم سیاسی بین‌الملل را در گستره جهان اسلام را مورد تأکید قرار دهد.

این امر از آن روی، مورد تأکید قرار می‌گیرد که ارائه دهندگان این مکتب فقهی، راهبران فکری، فقهی، سیاسی کشور ایران (به‌مثابه تنها کشوری که بر اساس فقه شیعه اداره می‌شود) بوده و منطق تقریب بین مذاهب و تعامل مثبت با جهان اسلام در راستای مقابله با نظام سلطه و کشورهای استعمارگر را مدّ نظر قرار داده اند.

واژگان کلیدی: عقلانیت، رویکرد فقهی، امام خمینی، آیت‌الله خامنه‌ای، کارآمدی

۵

رویکرد اجتهادی علامه شرف‌الدین و مسئله

اتحاد جوامع اسلامی معاصر

سید سجاد ایزدهی

دانشیار گروه سیاست پژوهشگاه فرهنگ و اندیشه اسلامی

محمود فلاح

دانشجوی دکتری دانشگاه باقرالعلوم و پژوهشگر پژوهشکده علوم و اندیشه سیاسی

یکی از مهم‌ترین دغدغه‌های اندیشمندان معاصر اسلامی، ترسیم ارتباط میان دو متغیر اختلاف‌های مذهبی و اتحاد اسلامی بوده است. استنباط ارائه‌شده از این دو متغیر، در برخی موارد جوامع اسلامی را با بحران‌های گوناگونی مواجه کرده که افراط‌گرایی‌های مذهبی در دوره معاصر، نمونه بارز آن است. در این میان، اندیشه برخی علمای معاصر به‌گونه‌ای سامان یافته که به‌رغم پذیرش اختلاف‌های مذهبی، به اتحاد جوامع اسلامی به‌مثابه «امت» نیز آسیبی وارد نشود. یکی از این اندیشمندان معاصر، سید عبدالحسین شرف‌الدین موسوی عاملی (۱۳۷۷-۱۴۹۰ق) است که در مقام یکی از نمایان بزرگ اتحاد اسلامی، اتحاد میان مذاهب را نه به‌معنای مصالحه در

باورهای مذهبی، بلکه به معنای همگرایی آن جوامع در برابر دشمنان اسلام طرح می‌کند. علامه شرف‌الدین با به‌کارگیری روش اجتهاد در دو عرصه اصول و مبانی دینی (فقه و فاق) و عرصه فروع دینی و تطبیق میان احکام فرعی دینی (فقه خلاف) درصدد ارائه این راهبرد است که عمده اصول دین، میان مذاهب اسلامی مشترک است و آنها می‌توانند با محور قرار دادن این اصول، علیه دشمنان اسلام متحد شوند و اختلاف‌های موجود در دیدگاه‌های فقهی هم هرگاه بر اساس ضوابط اجتهاد باشد، مورد احترام همه مذاهب است. تحلیل مسئله اختلاف‌های مذهبی و ارتباط آن با اتحاد اسلامی در نظام اندیشه علامه شرف‌الدین به نحوی قابل ارائه است که در سازوکاری خاص، پذیرش اختلاف‌های مذهبی می‌تواند محور اتحاد و همگرایی جوامع اسلامی بر ضد دشمنان مشترک نیز شمرده شود.

واژگان کلیدی: اجتهاد، اتحاد جوامع اسلامی، فقه مقارن، جهان اسلام و شرف‌الدین.

۶

نقش اعتدال در تعالی جامعه و نظام سیاسی

با تأکید بر آرای اندیشمندان اسلامی

مرتضی یوسفی راد

استادیار پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی

اندیشمندان اسلامی در منظومه فکری خود و در مواجهه با نظام‌های سیاسی نامطلوب زمانه، همواره به ترسیم نظم و نظام سیاسی مطلوبی برآمده‌اند که ویژگی اساسی آن، حاکمیت اعتدال بر اجزا و عناصر آن است. پرسش آن است که: نزد ایشان اعتدال از چه ظرفیتی برخوردار است که آن را ضروری‌رشد و تعالی جامعه و نظام سیاسی دانسته‌اند؟ پاسخ آن است که ایشان از آن نظر بر حاکمیت اعتدال می‌اندیشند که معتقدند اعتدال، نقشی اساسی در تبدیل وضعیت نابسامان، ناسازگار و ناکارآمد اجزا و عناصر جامعه و نظام سیاسی نامطلوب به وضعیت مطلوب آن، با ویژگی وجود هماهنگی، تعادل و توازن میان اجزا و عناصر آن و کارآمدی تعالی بخش برعهده دارد.

واژگان کلیدی: اعتدال، تعادل و توازن، اندیشمندان اسلامی، نظام سیاسی نامطلوب، نظام سیاسی مطلوب.

همراه دارد. از این رو، شایسته است نخبگان علمی و فرهنگی ایران و جهان عرب با الهام از آموزه‌های قرآنی به‌عنوان منبع مشترک مذاهب اسلامی، در روابط فرهنگی و علمی خود آداب صحیح و منطقی گفت‌وگو را در پیش گیرند. علامه طباطبایی در جلد ششم المیزان ذیل عنوان «ادب» چند بحث به‌نسبت مفصل را مطرح کرده است؛ از جمله به راهکار انبیا (فصل هشتم) می‌پردازد و می‌گوید انبیا در برابر دشمنان، طعن‌ها و استهزاها، هرگز مقابله به‌مثل نکردند و تعبیر زشت و اهانت‌آمیزی به کار نبردند. آنها هیچ‌گاه از قاعده ادب خارج نشدند و مقید به سخنان زیبا و نیکو بودند. نوشتار حاضر به تحلیل و بررسی گفت‌وگوهای اخلاق‌مدار در آموزه‌های قرآنی بر اساس دیدگاه علامه طباطبایی پرداخته و پس از تبیین کارکردهای تربیت اخلاقی در شکل‌گیری جامعه معتدل و عقلانی، به راهکارهای آن در راستای گفت‌وگوهای میان ایران و جهان عرب اشاره کرده است.

واژگان کلیدی: اعتدال، ادب گفت‌وگو در قرآن، سیره پیامبران، علامه طباطبایی.

۷

نقش تربیت اخلاقی در شکل‌گیری جامعه معتدل و عقلانی

بر اساس دیدگاه علامه طباطبایی

حسن عبدی پور فرد

پژوهشگر تاریخ اسلام

گفت‌وگو همواره زمینه‌ای مشترک و همیشگی برای تکاپو و پیش‌های اجتماعی است و می‌توان آن را بستری فراگیر و اجتناب‌ناپذیر برای روابط و مناسبات اجتماعی تعریف کرد. در واقع در نگاه انسان‌شناسانه می‌توان آدمی را موجودی گفت‌وگو محور دانست. همچنین با تدبیر در آیات قرآن درمی‌یابیم که اسلام به موضوع گفت‌وگو و مناظره به‌عنوان ابزاری مناسب برای برقراری ارتباط بین فرهنگ‌ها و ادیان توجه ویژه‌ای دارد. در این میان، توجه به گفت‌وگوهای اخلاق‌محور به‌عنوان ابزاری در برون‌رفت از مشکلات، می‌تواند نقش قابل توجهی در تیرگی روابط ایران و جهان عرب ایفا کند و دوطرف را به سوی گفت‌وگوی همراه با ادب و تربیت اخلاقی رهنمون سازد؛ چراکه گفت‌وگوهای اخلاق‌مدار، جهت‌گیری اعتدالی و عقلانی را با خود به

۸

اعتدال حکومت در مفاهیم دینی با
تأکید بر آرای علامه جوادی آملی

فاطمه مریدی

دکتری دین‌پژوهی دانشگاه ادیان و مذاهب قم

عدل به معنای قرار دادن هر چیز در جای خود و عدالت، رساندن حق به حق‌دار است. اعتدال نیز که از واژه عدل و توازن آمده است، به معنای میانه‌روی و دوری از افراط و تفریط است. گرچه دولت معتدل یا واژه اعتدال به صراحت تام در قرآن نیامده، شواهد دینی متعددی در دست است مبنی بر اینکه خداوند دین اسلام و امت اسلامی را بر پایه اعتدال بنا نهاده است. با اینکه اعتدال می‌تواند ممدوح و مذموم باشد، ما با تکیه بر اعتدال ممدوح که بر پایه حقیقت و عدالت است، در این مقاله با بررسی آیات قرآن کریم و متون دینی و تأکید بر آرای علامه جوادی آملی، ویژگی‌های حکومت معتدل، مبانی اعتدال و مهم‌ترین آثار و برکات حکومت معتدل را در قرآن برمی‌شماریم. واژگان کلیدی: اعتدال، حکومت، افراط، تفریط، جوادی آملی، امت اسلامی

۹

بررسی اعتدال و عقلانیت در کارنامه علمی
و عملی امام موسی صدر

مهدی فرخیان

پژوهشگر مؤسسه فرهنگی تحقیقاتی امام موسی صدر

ریشه واژه «اعتدال» آن‌گونه که راغب در مفردات می‌آورد، «عدل» یا «عدل» است. عدل ناظر بر ذهن است و عدل را حاسه آدمی درمی‌یابد و هر دو ریشه، معنای مساوات و میانه‌روی می‌دهند. افراط و تفریط هر دو در مقابل اعتدال و از امور نکوهیده‌اند. راغب «عقل» را نیز قوه آماده پذیرش علم معنا می‌کند. با این معنا عقل ابزار دریافت علم است. اگر به همین اندک درباره معنای عقل بسنده کنیم و وارد مباحث اصطلاحی و مفصل آن نشویم، عقلانیت را می‌توان یکی از مؤلفه‌های اعتدال یا نتیجه آن دانست. اعتدال در دو ساحت عمل و نظر ظهور و بروز دارد. در ساحت نظر دست‌کم دو مؤلفه، آدمی را در دایره اعتدال می‌نهد: دوری از جزم‌اندیشی و گشودگی. در ساحت عمل نیز دست‌کم دو مؤلفه می‌توان برای اعتدال برشمرد: واقع‌گرایی و جامع‌نگری.

حافظ اسد با انور سادات و نیز اختلاف‌های فلسطینی‌ها با سوری‌ها و مصری‌ها. همین سلوک امام صدر است که او را معتّم‌د سران منطقه می‌کند و او می‌تواند رابطه‌ای مبتنی بر اعتماد با کشورهای مسلمان پدید آورد.

این مقاله نخست درصدد مفهوم‌شناسی اعتدال و عقلانیت و سپس بررسی کارنامه علمی و عملی امام موسی صدر برای به دست دادن یک الگوی ممکن اعتدال و عقلانیت است.

واژگان کلیدی: اعتدال، عقلانیت، امام موسی صدر، میانه‌روی، جزم‌اندیشی

امام موسی صدر می‌گوید: «اعتدال حاصل درک وضعیت دیگران است و باعث می‌شود که انسان درد دیگران را درد خود بداند». این عبارت کوتاه، اما گویا، نمودار دو مؤلفه اعتدال و یک نتیجه رفتار معتدلانه است: (۱) اعتدال مفهومی متضایف است. (۲) اعتدال بدون واقع‌گرایی محقق نمی‌شود. نتیجه آن هم، نزدیک‌تر و هم‌افق‌تر شدن ما با دیگری و دیگران است.

امام موسی صدر، هم در ساحت نظر و هم در ساحت عمل کارنامه‌ای شایسته پژوهش، بررسی و نقد دارد. او در ساحت نظر، هم از جزم‌اندیشی پرهیز می‌کند و هم پذیرای اندیشه‌های نوست. به بیان دیگر، او همه باورهایش را صادق نمی‌انگارد و یقین دارد که دیگران نیز باورهای صادقی دارند. در عرصه عمل او واقعیت‌های اطراف خود را به خوبی درمی‌یابد و با آگاهی از پیامدهای تصمیم‌گیری‌ها، می‌کوشد بهترین تصمیم ممکن را بگیرد. این شیوه مواجهه او با امور اجتماعی - سیاسی جامعه پیچیده لبنان، گاه تهدیدها را به فرصت بدل می‌کرد. ویژگی دیگر امام صدر، جامع‌نگری اوست. او می‌دانست برای ارتقای سطح شیعیان باید همه ساحت‌های فرهنگ، سیاست و اقتصاد را در متن توجه خود قرار دهد؛ هرچند اولویت‌ها و ابزارهای او متفاوت بودند.

رفتار معتدلانه، نتایج عملی و نظری هم در پی دارد. یکی از این نتایج این است که شخص واجد رفتار معتدلانه، واجد سلوک گفت‌وگویی هم خواهد شد. امام صدر با همین سلوک گفت‌وگویی است که توان گفت‌وگو و مواجهه با دیگری را هم پیدا می‌کند. مقصود این است که دیگری هم با گشودگی و پذیرش با او مواجهه می‌شود. همین سلوک امام صدر است که او را واسطه حل مهم‌ترین اختلافات منطقه‌ای در دهه هفتاد می‌کند؛ همچون اختلاف

عنصر عقلانیت که ناشی از جایگاه عقلانیت در فقه اسلامی است، استفاده از امکانات غیرمسلمانان و حتی همکاری با دولت‌هایی که در تفکر اسلامی گاه از برخی از آنها با عنوان «کفار» تعبیر می‌شوند و یاری‌خواهی از ایشان در برخورد با خوارج و بغات به‌عنوان افراط‌گرایان، اجازه داده شده است و فقهای مذاهب پنج‌گانه این استعانت را با شرایطی به دلیل مصلحت جایز دانسته‌اند. بررسی این شرایط در فقه مذاهب مختلف اسلامی، یکسان بودن منشأ آن (عقلانیت در فقه) را ثابت می‌کند که با رعایت و احراز این شروط احتمال ضرر دفع و از همکاری نظامی کفار در شرایط ضرورت، به نفع مقاصد شریعت استفاده می‌شود. در پایان تحقیق تأکید شده که از جمله راهکارهای جلوگیری از پیشرفت تندروی‌ها، مرور بر اندیشه‌های متفکران اسلامی از همه مذاهب است که همگی بر رد ترور و خشونت هم‌نظرند؛ به طوری که برای مبارزه با آن، حتی اگر تروریست‌ها به‌ظاهر مسلمان هم باشند، می‌توان از کفار بر ضد ایشان یاری گرفت.

واژگان کلیدی: مصلحت، شریعت، مذاهب فقهی، استعانت، عقلانیت، افراط‌گرایی.

۱۰

مصلحت و عقلانیت در استعانت از کفار در مقابله با افراط‌گرایی

از نگاه اندیشمندان فقهای مذاهب اسلامی

حبیب حاتمی کن کبود

استادیار گروه معارف دانشگاه لرستان

مهدی زندی

دانش‌آموخته دوره سلفی‌پژوهی مؤسسه دارالاعلام

بروز جریان‌های تندرو در منطقه خاورمیانه و جنگ‌های این گروه‌ها با حاکمان دولت‌های عربی - اسلامی، سبب تشکیل محورهای سیاسی - نظامی در جامعه شده که برخورد با ایشان واجب و تکلیفی شرعی به نظر می‌رسد؛ زیرا ضمن خروج بر جریان عمومی اسلامی، به ایجاد نزاع‌های بین مذاهب دامن می‌زنند و حاضر به مصالحه نیستند. در این تحقیق با رویکرد توصیفی - تحلیلی و با استناد به دیدگاه‌های فقهای مذاهب پنج‌گانه، ابتدا ضرورت برخورد با این گروه‌ها برای مبارزه با ترور و خشونت اثبات شده و سپس تبیین گردیده که هر چند اصل اولی در یاری گرفتن از کفار ممنوعیت است، به دلیل عنصر مصلحت در فتوای فقهای مذاهب با شرط ضرورت و

عین اعتراض، رفتار متعادلی داشت و این ویژگی به زیبایی در سراسر اشعار وی به چشم می‌خورد؛ در حالی که زبان شعر جواهری، زبانی قوی و غنی است، اشعار او بیانگر شخصیت شجاع و جسور وی است که بیشتر به مسائل اجتماعی و سیاسی می‌پردازد و همواره در اشعارش پرچمدار مبارزه و آزادی است.

واژگان کلیدی: اعتدال، مظاهر اعتدال، قیصر امین‌پور، محمد مهدی جواهری.

۱۱

بررسی آموزه‌های اعتدال و میانه‌روی در شعر

قیصر امین‌پور و محمد مهدی جواهری

علی‌رضا حسینی

عضو هیئت علمی دانشگاه کوثر بجنورد

ابوالفضل رحمنی

مدرس مدعو در دانشگاه کوثر بجنورد

اعتدال به معنای حدّ میانه و توازن، یکی از مفاهیم بارز در شعر معاصر عرب و ایران است. در این مقاله در تلاشیم این معنای شعری را به روش تحلیلی و توصیفی در شعر دو شاعر برجسته ایرانی و عراقی، یعنی قیصر امین‌پور و محمد مهدی جواهری بررسی کنیم و در صدد پاسخ دادن به این پرسش‌ها هستیم: ۱. مظاهر اعتدال در شعر دو شاعر کدام‌اند؟ ۲. این معنا در شعر کدام‌یک از آن دو بازتاب بیشتری دارد؟ ۳. چه تفاوت‌هایی میان این دو شاعر در بیان این معنای شعری دیده می‌شود؟

یافته‌های این مقاله نشان می‌دهد چنان‌که شخصیت و منش سیاسی قیصر امین‌پور معتدل بود، زبان شعر او نیز سرشار از نرمی و اعتدال بود. قیصر در

مصر، عراق و دیگر سرزمین‌های اسلامی حرکت تقریب بین مذاهب اسلامی را ادامه دادند. با این اوصاف، در پاسخ به پرسش عدم توفیق بحث تقریب در قرون اخیر، به‌ویژه از زمان دولت صفوی تا عصر حاضر، باید گفت از جمله دلایل آن، شکل‌گیری ذهنیت و افکار عمومی ضدایرانی و ضدشیعی در جامعه عثمانی بود که در اثر فتاواها، رساله‌ها و خطابه‌های تکفیری و تبلیغات سوء علمای عثمانی پدید آمد.

در این میان در قرن معاصر، آیت‌الله بروجردی، از مراجع بزرگ جهان تشیع در طول حیات خود، همواره موضوع وحدت مسلمانان و تقریب مذاهب اسلامی را در کانون توجه خویش قرار داد. در این نوشتار، همراه با بررسی اندیشه و عمل آیت‌الله بروجردی در بحث تقریب مذاهب اسلامی، زمینه‌هایی همچون ملاحظه اوضاع نابسامان مسلمانان، سیطره کفار بر امت اسلامی و چیرگی اندیشه عداوت و بدبینی بین مسلمانان که سبب ورود ایشان به این مسئله شد، مورد توجه قرار گرفته و ضمن آسیب‌شناسی تلاش‌های صورت‌گرفته، می‌کوشیم راهکارهای تقریب را در جهان اسلام ارائه کنیم. وسعت اطلاعات این مرجع نواندیش از منابع حدیثی، فقهی، رجالی و تاریخ اهل سنت، در کنار تسلط کاملش به منابع شیعی، ایشان را در جایگاهی قرار داده بود که می‌توانست تشابهات و تفاوت‌های بین مذاهب را هضم و اندیشه تقریب مذاهب را تا جایی که اصول و مبانی آن مذاهب اجازه می‌داد، پیش برد و مثلاً حمایت بی‌دریغ ایشان از دارالتقریب مصر، نشان‌دهنده اهتمام وی به وحدت و انسجام مسلمانان است.

واژگان کلیدی: تقریب، امت اسلامی، آیت‌الله بروجردی، مذاهب اسلامی.

۱۲

اندیشه تقریب مهم‌ترین راهکار اعتدال و عقلا نیت

با رویکرد بینش و عملکرد آیت‌الله بروجردی

شهرام رهنما

استادیار گروه معارف اسلامی دانشگاه لرستان

با اینکه اندیشه وحدت و تقریب مورد توجه اسلام بوده و قرآن کریم مسلمانان را به «عدم تفرقه» تشویق کرده است، ولی پس از رحلت پیامبر اکرم (ص) و ایجاد اختلاف‌ها و پیدایش مذاهب فقهی، متأسفانه سرنوشت اسلام با تشتت و تفرقه پیوند خورد. از همان دوران، سیاست تعامل بین مسلمین با رویکردهای امام علی (ع) آغاز گردید و با نشر معارف اسلامی از سوی امامان شیعه، تأثیر توطئه دشمنان کم‌رنگ شد. امویان با درپیش گرفتن سیاست‌های ضدتقریبی، زخم‌های عمیقی بر پیکر جهان اسلام زدند و در دوره عباسیان نیز این امر مورد بی‌توجهی قرار گرفت. در قرون اخیر کسانی چون سید جمال‌الدین اسدآبادی و شاگردش شیخ محمد عبده در طلیعه این اندیشه قرار گرفتند و پس از ایشان، تربیت‌یافتگان آنها در ایران،

گران‌سنگی همچون اقتصاد فی الاعتقاد، یعنی میانه‌روی در باورها و عقاید هستند. برای پاسخ به پرسش و آزمون مدعای یادشده، مباحث این مقاله در سه قسمت تدوین یافته است: کلیات و معناشناسی، اعتدال از دیدگاه اسلام و بیان دیدگاه‌های اندیشمندان اسلام با استناد به منابع روایی. در پایان نیز نتیجه‌گیری بحث آورده شده است.

واژگان کلیدی: اعتدال، عقلانیت، متون اسلامی، اندیشمندان مسلمان.

۱۳

بررسی اعتدال از دیدگاه اسلام و اندیشمندان اسلامی

مهدی عبیدی

طلبه خارج فقه و اصول حوزه علمیه قم، کارشناس ارشد حقوق جزا، و جرم‌شناسی

از جمله مسائل مطرح در این روزگار که بازاری رایج و پر زرق و برق دارد، مسئله اعتدال است که در این نوشتار به‌عنوان یک مسئله مهم از دیدگاه اسلام بررسی می‌شود. پرسش اصلی این پژوهش آن است که: دیدگاه اسلام و اندیشمندان اسلامی درباره اعتدال و عقلانیت چیست؟ به عبارت دیگر، امروزه افراطی‌گری دنیای اسلام را دچار چه چالش‌های کرده است؟ در این جستار کوشیده‌ایم با بهره‌مندی از روش تحلیل داده‌ها، با رویکردی کیفی که بر گردآوری اطلاعات از منابع مهم کتابخانه‌ای مبتنی است، به پرسش پژوهش پاسخ دهیم. هدف از نگارش مقاله حاضر، ارائه اندیشه صحیح درباره اعتدال و شبهه‌زدایی از دیگر اندیشه‌های ناصواب در دنیای اسلام است. یافته‌های این پژوهش نشان می‌دهد از دیدگاه اسلام، اعتدال پیشینه نیرومندی در تفکر اسلامی دارد. متفکران مهم اسلامی مانند غزالی و ابن‌سینا از میانه‌روی و دوری از افراط سخن گفته و در این زمینه دارای آثار

زیست خود است که این رویکرد را با عقلانیت عربی که بر سازنده افق معنایش بوده، همساز کرده است. در خوانش فلسفه فارابی به نیکی می‌توان اصول فکری ایران‌شهری و عربی را یافت. عقل عربی از مجاری دین افق معنایی او را شکل داد و عقل ایران‌شهر جهان زیست میراثی بود. از این رو، او با در همسازي این دو رهیافت ایرانی - عربی به شکل دهی عقلانیت جدیدی رسید. با توجه به این دریافت نمی‌توان فارابی را با عقلانیت ایران‌شهر یا عربی به تنهایی بازخوانی کرد. در این نوشتار با نقد اندیشه‌های طباطبایی و جابری، در اثبات این فرضیه با رهیافت هرمنوتیک انتقادی - فلسفی می‌کوشیم.

واژگان کلیدی: فارابی، عقلانیت عربی، ایران شهری، سیدجواد طباطبایی،

عابد جابری

۱۴

فارابی در بستر عقلانیتی عربی یا ایران شهری

بازخوانی انتقادی دو دیدگاه سید جواد طباطبایی و محمد عابد الجابری

محمد عثمانی

مدرس دانشگاه هرمزگان

عقلانیت نمود فکر در بستر تمدنی است. فارابی در مقام نخستین فیلسوف مسلمان، دین را در بستر عقل، فلسفید. همسازی عقل و دین یا به عبارتی، تعقل امر دینی را باید نوآوری فارابی در عرصه تفکر دانست. در این میان، دو متفکر معاصر، سید جواد طباطبایی و محمد عابد الجابری در بازخوانی فلسفه فارابی دو نظرگاه متفاوت از عقلانیت وی عرضه داشتند. طباطبایی، فارابی را محصول عقلانیت ایرانی و نمود تفکر ایران شهری می‌داند؛ در مقابل، محمد عابد الجابری با توجه به بستر زبانی فارابی در آن اندیشه، وی را نمود عقلانیت عربی معرفی کرده است. در این مقاله با بازخوانی انتقادی این دو دیدگاه، در پی پاسخ به این پرسشیم که: فارابی با توجه به اصول فکر فلسفی‌اش، در بستر کدام عقلانیت عربی یا ایران شهری اندیشیده است؟ در پاسخ این فرضیه مدنظر است که فارابی میراث‌دار فکر ایرانی در جهان

۱۵

حسن البنا و مبانی اعتدالی معرفت‌شناسی

ابراهیم عزیزی

مدرس حوزه علمیه و جامعه المصطفی، دانشجوی دکتری پژوهشکده امام خمینی، تهران

جنبش سلفی اخوان المسلمین که هم‌اکنون در بیش از هفتاد کشور جهان شعبه دارد، در سال ۱۳۴۷ق به دست حسن البنا و با افکاری اعتدالی در مصر بنا نهاده شد. حسن البنا در خصوص معرفت‌شناسی مبنایی واقع‌بینانه دارد؛ به این معنا که ابزار شناخت نزد وی - برخلاف دیگر فرق عامه - محدود به نقل نیست، بلکه او عقل را اساس معرفت و ملاک تکلیف می‌داند. وی تجربه و کشف و شهود را نیز معتبر می‌شمرد. این نوشتار مبانی معرفت‌شناسی حسن البنا را از آثار ایشان استخراج و راهکار اعتدالی او را بررسی کرده است.

واژگان کلیدی: مبانی معرفت‌شناسی، معرفت‌شناسی اخوان المسلمین، مبانی اعتدالی، معرفت‌شناسی حسن البنا، مبانی اعتدالی اخوان المسلمین، اعتدال.

۱۶

خوانش متفکران عرب از عقلانیت ایرانی - اسلامی

با تأکید بر دیدگاه محمد عابد الجابری

رضا نصیری حامد

هیئت علمی مؤسسه تاریخ و فرهنگ ایران دانشگاه تبریز

فرهنگ مشترک ایرانی و عربی، مؤلفه‌های مشترکی ذیل فرهنگ و آیین اسلام دارند که یکی از مهم‌ترین عناصر آن، عقلانیت مندرج در آن است. جریان‌های عقل‌گرای معاصر که خواهان نقد میراث و سنت اسلامی هستند، بنیان دیدگاه و حرکت اصلاحی‌شان را مبتنی بر آسیب‌شناسی عقلانیت قرار داده‌اند و بر آن‌اند که خیزش و احیای درونی از سنت اسلامی، تنها به مدد نقد این پیشینه میسر خواهد شد. به‌رغم زیربنای مشترکی که بر کلیت این عقلانیت حاکم است، برخی از متفکران حوزه غیرایرانی، از جمله عربی به‌ویژه در دوران اخیر به نقد عقلانیت ایرانی و اندیشمندان آن پرداخته و آن را به سبب وجود عناصری همچون ترکیب آن با امور ایدئولوژیک و تأثیر عوامل سیاسی و اجتماعی، عامل مهمی در انحراف عقلانیت از مسیر اصلی خود برشمرده‌اند. از جمله متفکران عقل‌گرای دوران اخیر، محمد عابد

الجابری است که به‌رغم آنکه پروژه فکری‌اش را در قالب عقل عربی به پیش برده است، به‌طور خاص اندیشمندانی از حوزه ایرانی، همچون فارابی و به‌ویژه ابن‌سینا را از حیث درآمیختن عقلانیت با حوزه‌های دیگر، مورد نقد جدی قرار می‌دهد. به نظر می‌رسد دیدگاه جابری را نیز می‌توان در شمار دیدگاه‌هایی دانست که بر تمایز و اختلافی بنیادین میان عقلانیت در شرق تمدن اسلامی، به‌ویژه ایران با حوزه غرب آن تأکید می‌ورزند و مدل مطلوب خویش را در غرب تمدن اسلامی و کسانی همچون ابن‌رشد می‌یابند. جابری از سنت نواعترالی در جهان اسلام برخاسته است و از این‌رو، می‌کوشد خلوص عقلانیت را بدان بازگردد. البته نقادی جابری از عقلانیت حوزه ایران و متفکران شاخص آن، ماهیت متفاوتی از عقلانیت را در مقایسه با دیگر بخش مهم جهان اسلام ترسیم می‌کند که به نظر بسیار نقد رادیکالی می‌رسد. از این‌رو، در این نوشتار با توجه بدین نقدها، به بررسی امکان گفت‌وگو یا عدم آن بین دو حوزه عربی و ایرانی تمدن اسلامی با توجه به دیدگاه محمد عابد الجابری می‌پردازیم.

واژگان کلیدی: عقلانیت، محمد عابد الجابری، نواعترالی، فارابی، ابن‌سینا، ایدئولوژی.

۱۷

نقش علما و اندیشمندان فریقین در برون‌رفت از بحران

خشونت و تکفیر با رویکرد اعتدال و عقلانیت

ثریا رحیمی

دانشجوی دکتری زبان و ادبیات عربی دانشگاه تربیت مدرس

حبیب حاتمی‌کن کبود

استادیارگروه معارف دانشگاه لرستان

آثار هولناک تندروی‌ها، خشونت‌ها و جنایات روزافزون گروه‌های تکفیری و دوری از عقل و اعتدال، لزوم مبارزه صحیح و سریع با این پدیده شوم و ریشه‌کن کردن این آفتی را که ابعاد و دامنه آن رو به گسترش است، دوچندان می‌کند. گرچه هر فردی از افراد جامعه، باید با تمام آنچه در اختیار و توان دارد، در راه مهار این بحران گام بردارد، نقش علمای دین به‌عنوان اندیشمندان تأثیرگذار، بسیار حساس‌تر از دیگر اقشار جامعه است.

تحقیق حاضر با رویکردی تحلیلی - توصیفی به بررسی چالش افراط‌گرایی، خشونت و تکفیر در عصر حاضر می‌پردازد و علل گرایش افراد را به خشونت و افراط، انگیزه‌های اقتصادی، سیاسی، اجتماعی، بحران‌های

روحی و شخصیتی، خلأهای فکری و اندیشه‌های ناصحیحی که با نام دین اسلام به این افراد القا می‌شود، معرفی می‌کند و با نظر به تلاش دشمنان برای ایجاد اسلام هراسی و ترسیم چهره‌ای غیرواقعی از مسلمانان در اذهان عمومی، برخی از مسئولیت‌های علمای دین همچون تبیین مواضع اسلام در خصوص تکفیر دیگران و تعدی به حقوق آنها، بازگو کردن حقیقت اسلام و تسامح و عطف اسلامی، نهادینه کردن آموزه‌های دینی در افکار جامعه، اصلاح مناهج تعلیم و تربیت اسلامی مطابق با نیاز روز، آموزش دانش‌آموختگانی آگاه و... را در مواجهه با این بحران‌ها برمی‌شمرد. به نظر می‌رسد راهکار دوری از تندروی این است که حقیقت دین مبین اسلام و احکام معتدل این دین، باید آن‌چنان معرفی شود و در باور مسلمانان جای گیرد که با فتنه‌های دشمنان دین و ناآگاهان و تفرقه‌افکنان، از این راه منحرف نگردند و این جز از راه مبارزه با هرگونه غلو و افراط در دین و جلوگیری از نشر این افکار ممکن نخواهد بود.

واژگان کلیدی: علمای دین، اندیشمندان اسلامی، شیعه، اهل سنت، خشونت، تکفیر، اعتدال و عقلانیت.

۱۸

تأثیر تعقل بر معرفت‌افزایی دینی با تکیه

بر دیدگاه علامه طباطبایی

و نقش آن در برون‌رفت از مشکلات جهان اسلام

احمد حاتمی کن کبود

دانشجوی دکتری رشته مذاهب کلامی دانشگاه ادیان و مذاهب

علی‌اله بداشتنی

دانشیار دانشگاه قم

عقل به عنوان یک حجت باطنی و موهبتی الهی است که خداوند در اختیار انسان قرار داده تا به وسیله آن در آیات الهی اندیشه کرده و با کسب معرفت و شناخت آفریننده هستی، خود را به مقام قرب به او برساند. در این میان، عوامل مختلفی دست به دست هم داده تا انسان از این قوه الهی بهره‌گیری و به همین خداوند برای حفاظت و ساماندهی آن، حجت‌های ظاهری را نیز برای انسان فرستاده تا در مواقع شک و تردید به آنها رجوع کند.

اما امروزه دیده می‌شود که نادیده گرفتن ارتباط حجت باطنی (عقل) و حجت‌های ظاهری (فرستاده‌های الهی) موجب شده که دستیابی به معرفت

دینی حاصل نشود و نتیجه آن به وجود آمدن فرقه‌ها و مذاهب مختلفی شده که همگی خود را بر حق دانسته و دیگری را حتی از دایره اسلام نیز خارج کرده و حکم به کفر و حتی قتل همدیگر نموداند.

در این تحقیق، با رویکرد توصیفی - تحلیلی برخی از آیات و روایاتی که حاوی رابطه تعقل و معرفت‌افزایی هستند، انتخاب شده و ابتدا موضوع تعقل را به طور کلی بررسی نموده و در ادامه ارتباط آن با معرفت‌افزایی از دیدگاه علامه طباطبایی مورد مطالعه قرار گرفته و در نهایت به این نتیجه رسیده که پیوند میان تعقل و معرفت‌افزایی در دستیابی به اعتقاد صحیح اسلامی، غیر قابل انکار بوده و می‌توان ارتباط میان آنها را تنها راه برون‌رفت از مشکلات دنیای اسلام دانست و به وسیله آن صلح را بر کشورهای اسلامی حاکم نمود.

واژگان کلیدی: منابع معرفت؛ آموزه‌های دینی؛ معرفت‌افزایی؛ معرفت دینی، علامه طباطبایی

۱۹

ظرفیت‌های فلسفه سیاسی شیخ اشراق در

ایجاد عقلانیت در اعتدال

رجبعلی اسفندیار

عضو هیأت علمی پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی

جایگاه عقلانیت و اعتدال در اندیشه فلسفی سهرودی، بسیار متمایز است. از یک سو جایگاه عقل در حکمت اشراق و فلسفه سهرودی بدین صورت مورد عنایت قرار می‌گیرد که فلسفه و ماهیت آن با عقل و استدلال و برهان همراه است. عقل در نگاه سهرودی شرط ورود به حکمت ذوقی است زیرا فلسفه اشراق جنبه استدلالی و عقلانی دارد رویکرد عقلانی در فلسفه سهرودی بدین گونه است که مهارت عقلانی و تیزی عقل، تعبیر و تفسیر شهودات عرفانی را آسان می‌سازد، برهانی کردن شهودها در سایه عقل، موجب ورزیدگی استدلال می‌شود و در نهایت مقام تعلیم همگانی، تنها در سایه عقل و برهان‌های عقلانی مقدور می‌شود.

و از سوی دیگر، در عرصه اعتدال، به اعتقاد سهرودی، کمال نفس آدمی به لحاظ این که جوهر مجرد می‌باشد، این است که نسبت به حقائق، از

واجب تا جهان مادی، معرفت پیدا کند و نظام هستی از مبدأ تا معاد در او نقش بندد. در نظر او کمال چنین انسانی چنین است که بر قوای بدنی خود مسلط باشد و خشم و شهوت و اندیشه اش را در حدّ اعتدال در تدبیر زندگی به کار گیرد و حکمت، شجاعت و عفت، راهنمای زندگی این جهانی او باشد. با عنایت به این که جهان اسلام، امروزه درگیر افراطی‌گری و عدم اعتدال بوده و از عقلانیت فاصله گرفته است، لذا می‌توان از الگوی فلسفی ارائه شده از سوی شیخ اشراق به مثابه رفتاری که می‌تواند جامعه اسلامی را به سوی اعتدال کشانده و افراط و تفریط را از بین ببرد، استفاده کرده و نظمی عقلانی در راستای حلّ معضلات کنونی استفاده کرده و اندیشمندان جهان اسلام (ایران و جهان عرب) را به سوی گفتگویی خردمندانه، عقلانی و به دور از افراط و تفریط سوق داد.

این مقاله در صدد است با تبیین مبانی فلسفه سیاسی شیخ اشراق، راهکارهای گفتگوی مطلوب در راستای همگرایی جهان اسلام را فراهم آورد.

واژگان کلیدی: عقلانیت، اعتدال، فلسفه سیاسی، شیخ اشراق، همگرایی جهان اسلام

بخش دوم

اعتدال و عقلانیت

در آموزه‌های دینی

استراتژی وحدت جهان اسلام با توجه به مبانی فقهی

روح‌الله شریعتی

عضو هیئت علمی پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی

با توجه به منابع فقه، اعم از آیات و روایات می‌توان گفت وحدت مسلمانان، یک استراتژی و سیاست بلندمدت و دائمی است، نه تاکتیکی کوتاه‌مدت و مصلحتی. بر اساس منابع فقهی، وحدت جزء احکام اولی و حتی به نوعی مبنای برخی از احکام است، نه حکم ثانوی که موقتی و تابع مصالح زمانی، مکانی و غیره است. البته وحدت می‌تواند در عرصه‌های مختلف سیاسی، اجتماعی، اقتصادی، فرهنگی، امنیتی و ... مد نظر قرار گیرد. در این مقاله، وحدت در عرصه سیاسی و بین‌المللی (فقه بین‌الملل) با توجه به ظرفیت‌های مشترک فقهی میان مسلمانان دنبال می‌شود که نتیجه آن، همسو ساختن حاکمیت‌ها و ملت‌ها و به تبع آنها عالمان همه مذاهب اسلامی با یکدیگر است. بدیهی است به‌کارگیری خرد جمعی و دوری از افراطی‌گری و توجه به اعتدال در استراتژی‌ها، سیاست‌ها و حتی برخوردهای جزئی، ما را به هدف همه مسلمانان که همان تعالی دین و «کلمه الله هی العلیا» و پذیرش

آن از سوی دیگران و جلوگیری از اسلام‌ستیزی در سطح جهان است، نزدیک‌تر می‌سازد.

واژگان کلیدی: استراتژی، وحدت، جهان اسلام، مبانی فقهی، افراطی‌گرایی، اعتدال

۲

نظریه سیاسی اعتدال در قرآن کریم

عبدالله نظرزاده

عضو هیئت علمی پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی

اعتدال در فرهنگ فارسی به معنای میانه‌روی به‌کار رفته است و به حالتی اطلاق می‌شود که به‌دور از هرگونه افراط و تفریط باشد. در فرهنگ قرآن، معنای اصطلاحی اعتدال به مفهوم وسط و اقتصاد وارد شده است؛ به‌طوری‌که در وصف امت اسلامی می‌فرماید: «وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَ يُكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا» (بقره: ۱۴۳). نظام خلقت هستی بر اساس اعتدال به وجود آمده است. تشکیل کهکشان‌ها و به وجود آمدن منظومه‌ها بر اساس ایجاد تعادل در نیروهای متقابل و جاذبه و دافعه‌ها بوده و شب و روز به‌عنوان نعمت‌های الهی بر این اساس استوار گشته است. می‌توان محوریت اعتدال را به‌عنوان اساس خلقت در «تکوینیات» و نیز در «تشریعیات» و «اجتماعیات» و «سیاسیات» در قرآن کریم به اثبات رسانید. اگر چنین مدعایی به اثبات برسد، نتیجه عقلایی آن، این خواهد بود که برای ماندگاری جوامع انسانی، تمدن‌ها و دولت‌ها در عرصه‌های گوناگون، باید

عنصر «اعتدال» را شناخت و بر آن محور حرکت کرد. هدف غایی «نظریه سیاسی اعتدال» آن است که بتواند بهترین نظام و متناسب‌ترین قوانین را با هستی و فطرت انسانی استخراج کند و در جوامع بشری استقرار بخشد. ابعاد مختلف این نظریه در قرآن کریم قابل پیگیری و جست‌وجوست و این پژوهش در زمینه نظریه سیاسی اعتدال در قرآن کریم به مبانی، مبادی، اصول، قواعد و مسائل این نظریه در آیات قرآن کریم می‌پردازد. واژگان کلیدی: اعتدال، نظریه سیاسی، اعتدال در تکوینیات، اعتدال در تشریعیات، اعتدال در اجتماعیات و سیاسیات.

۳

وحدت مسلمانان از نگاه اصول و قواعد فقهی

روح‌الله شریعتی

عضو هیئت علمی پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی

فقها همه مسلمانان را ید واحدی علیه شرک و کفر دانسته‌اند. وحدت مسلمانان به گونه‌ای در فقه اسلامی نفوذ کرده است که بسیاری از اصول و قواعد فقهی بر مبنای آن استوار گشته است و براین اساس، افزون بر اینکه به جزئیاتی در عرصه‌های مختلف فقه حکم داده‌اند، اصول و قواعد مربوط به سیاست داخلی و خارجی نظام اسلامی را نیز هماهنگ با این استراتژی طراحی کرده‌اند. به عبارت دیگر، فقها، مسلمانان را در یک نظام دیده‌اند و آن سوی این نظام را کفار و مشرکان دانسته‌اند. در نتیجه، بسیاری از احکام مربوط به سیاست خارجی را با توجه به یک‌پارچگی مسلمانان و فارغ از نوع مذاهب آنان طراحی کرده یا با توجه به آن به موضوعات و مسائل پاسخ داده‌اند. این مسئله، حاکی از به‌کارگیری عقلانیت و اعتدال در برخورد با دیگر مسلمانان یا حاکمیت‌های دیگر مسلمانان است. نگاه فقه به مسلمان دارای مذهب دیگر، هیچ‌گاه نگاه بیگانه‌پنداری نبوده است. بحث از

دارالاسلام و دارالکفر، ذبیحه مسلمان، سوق المسلمین و قواعدی مانند نفسی سیبیل، تألیف قلوب و ... مؤید این مطلب است. در این مقاله با استناد به قواعد و اصول مشترک فقهی به این بحث خواهیم پرداخت. واژگان کلیدی: وحدت، اصول، قواعد فقهی، سیاست خارجی، دارالاسلام، دارالکفر

۴

جایگاه عقلانیت و اعتدال در فهم و تبیین آموزه‌های دین

سید ابوالحسن نواب

رئیس دانشگاه ادیان و مذاهب

آموزه‌های ادیان هرچند فی‌نفسه زلال و حیات‌بخش است و از سرچشمه وحی الهی جاری می‌شود، همواره استعداد تفاسیر مختلف را دارد و بستر مساعدی برای پیدایش و رواج قرائت‌های متکثر و متفاوت بوده است. ایمان‌گرایی، عرفی‌گرایی و بنیادگرایی، سه قرائت رایج برخاسته از فهم دین در روزگار معاصر است که هر یک بر پایه درک ویژه‌ای از دین استوار است و به پیامدهای متفاوتی راه می‌برد. در این میان، وجه ممیز تفکر شیعی، نسبتی است که میان عقلانیت و اعتدال در فهم دین برقرار می‌کند. قرآن کریم به مثابه مهم‌ترین منبع تفکر شیعی، دو مفهوم کلیدی «عقل» و «عدل» را بر صدر نشانده و به دفعات بر لزوم پایبندی بر اعتدال و عقلانیت تأکید کرده است. مکتب تشیع با وام‌گیری از کتاب الهی و سیره و سنت معصومان، تحفظ بر عقلانیت و اعتدال را سنگ‌بنا و معیار سنجش صحت و سقم فهم و تبیین آموزه‌های دینی قرار داده است. بر این اساس و از منظر اندیشه شیعی، تأکید

محض بر ایمان (در ایمان‌گرایی)، اغراق در معرفت‌بخشی علم (در عرفی‌گرایی) و جمود بر قشر و ظاهر نصوص دینی (در بنیادگرایی) گرچه سه جریان غالب دین‌ورزی در روزگار حاضر را رقم می‌زنند، به دلیل افراط یا تفریط در پاسداشت عقلانیت و اعتدال، از تبیین شایسته آموزه‌های دینی بازمانده و توان ارائه قرائتی صحیح را از محتوا و گوهر دین از کف داده‌اند. واژگان کلیدی: عقلانیت، اعتدال، تشیع، ایمان‌گرایی، بنیادگرایی، عرفی‌گرایی.

۵

بررسی مؤلفه‌های قرآنی گفتمان تشیع اعتدالی

احمد بهشتی

استاد فلسفه دانشگاه تهران

علی‌اکبر حسینی سده

دانشجوی دکتری کلام امامیه دانشگاه تهران

اعتدال و میانه‌روی، یکی از محوری‌ترین و اساسی‌ترین آموزه‌ها در تفکر امامیه است که در قرآن، سنت نبوی و سیره اهل بیت ریشه دارد. توجه به تطور تاریخی این آموزه و بازخوانی دوران گذار آن از دکترین به گفتمان، نشان‌دهنده عمق و وسعت نفوذ آن در مجامع فکری امامیه است. درک چرایی و علت نفوذ عمیق و گسترده این گفتمان زمانی ممکن است که ما از مبانی، بنیادها و مؤلفه‌های آن آگاه شویم. امروزه گفتمان تشیع اعتدالی که با محوریت آموزه اعتدال، در حال تبدیل شدن به گفتمان مسلط و قدرتمند در دنیای اسلام است، می‌تواند چراغی روشن‌گر فراروی ما در جهت تقویت وحدت، همبستگی و تقریب ملل مسلمان و مذاهب اسلامی به شمار آید؛ چه آنکه نوع و نحوه مواجهه ما با باورهای مذهبی دیگر مذاهب اسلامی و

دغدغه‌های دینی ایشان، نقشی کلیدی در مسیر گفت‌وگو و تعامل سازنده فیما بین دارد. به همین دلیل، گفتمان تشیع اعتدالی به واسطه خوانش متفاوتش از تشیع و نوع مواجهه‌اش با باورها و دغدغه‌های دیگر مذاهب، بهترین راهکار در تحقق این وحدت و همگرایی است. از این رو، نظر به اهمیت بازخوانی و بازشناسی ریشه‌ها و مؤلفه‌های قرآنی این گفتمان، در این نوشتار به بررسی این مؤلفه‌ها پرداخته‌ایم. بدون تردید ارائه مستندات قرآنی این گفتمان، تأییدی است بر وجود مبانی مشترک میان مذاهب اسلامی و تلاشی است برای رسیدن به زبان و فهم مشترک برای ارائه تصویری از انسان کامل و ساختن جامعه آرمانی مبتنی بر آموزه‌های قرآنی.

واژگان کلیدی: اعتدال و میانه‌روی، آموزه اعتدال، مؤلفه‌های قرآنی، تفکر امامیه، گفتمان تشیع اعتدالی.

۶

اعتدال و عقلانیت در آموزه‌های دینی

سیف‌علی زاهدی‌فر

استادیار علوم قرآن و حدیث دانشگاه شهید مدنی آذربایجان

آمنه موسوی شجری

دکترای زبان و ادبیات عرب

اعتدال و عقلانیت، دو رکن مهم در تأسیس جامعه ایدئال به شمار می‌آید و دین اسلام در آموزه‌های خود بر هر یک از آن دو تأکید کرده است. قرآن کریم تصریح می‌کند که اگر امت اسلامی می‌خواهد به‌عنوان الگو در جهان مطرح شود، تنها راه آن، دوری از افراط و تفریط و ایجاد یک زندگی معتدل و به تعبیر کلام خدا، «امت وسط» است. در برخی از آیات قرآن، خداوند متعال حتی رسول اکرم (ص) را نیز به اعتدال دعوت کرده است. توصیه به اعتدال در جلوه‌های متنوع زندگی، حتی در امور خصوصی مانند دعا، نماز، گفتار، راه رفتن و انفاق نیز در قرآن تأکید شده است.

اما عقل و عقلانیت در مفهوم دینی و قرآنی با آنچه امروز در فلسفه و جامعه‌شناسی با عنوان عقلانیت مطرح است، تفاوت دارد. در اندیشه دینی

عقلانیت با عبودیت پیوندی ناگسستنی دارد و بدین سبب، قرآن کریم کسانی را که از دین ابراهیم (ع) رویگردان هستند، سفیه می‌داند.

به‌هرحال، قرآن کریم تعقل را ستوده و یکی از حکمت‌های نزول قرآن را تعقل دانسته و فهم بسیاری از مطالب خود را به اهل تعقل اختصاص داده است. البته در این میان، خداوند از واژگانی همچون اهل ذکر، فکر، تدبیر، اولوالالباب و متوسمین بهره برده است که هرکدام مرحله‌ای از تعقل را تبیین می‌کنند. در عقلانیت مصطلح کنونی چنین گمان می‌شود که عقل معیار و اساس همه کارهاست و وحی در این زمینه کارساز نیست، ولی در فرهنگ اسلامی، امام علی (ع) با عبارت «وَأُثِرُوا لَهُمْ دَفَائِنَ الْعُقُولِ» یکی از وظایف پیامبران را فعال ساختن اعماق عقل انسانی دانسته است. با توجه به این آموزه، معلوم می‌شود انسان بدون ارشاد وحی از سطح عقل به عمق آن نمی‌تواند برسد.

پژوهش حاضر درصدد است مفهوم اعتدال و عقلانیت را با جامعیتی که در آموزه‌های دینی به‌کار رفته است، با روش توصیفی - تحلیلی و با مراجعه به متون اصیل اسلامی بررسی کند.

واژگان کلیدی: قرآن کریم، اعتدال، عقلانیت، دین اسلام، امت وسط، افراط، تفریط

۷

جزم‌گرایی و عقلانیت در آموزه‌های اسلامی

محمدحسین سیفی

دانشجوی دکتری دانشگاه علامه طباطبایی

افراط‌گرایی و دوری از رویکرد عقلانی، سم مهلکی است که می‌تواند امت اسلامی را به ضعف و نابودی بکشاند. عوامل متعدد سیاسی، استعماری، تعصبات قومی و عشیره‌ای، محیطی و ... می‌توانند سبب دوری جامعه از عقلانیت و اعتدال شوند. یکی از این عوامل مهم در تضعیف عقلانیت و اعتدال در جامعه اسلامی، رویکرد و پیش‌فرض خودحق‌بینی مطلق و ناحق پنداشتن قطعی دیگران، حتی به دلیل کمترین تفاوت است که به تبع این پیش‌فرض، هر پرسش و نظر متفاوتی را که از طرف غیر مطرح شود، در نگاه اول شبهه می‌بیند و موضع تدافعی می‌گیرد و خود را ملزم به پاسخ‌گویی و رفع شبهه می‌داند؛ درحالی‌که بر اساس توصیه‌های اسلامی، بشارت برای کسانی است که سخنان مختلف را بشنوند و بهترین آنان را برگزینند و فرزند دلیل باشند و به «ما قال» بنگرند. این مقاله با رویکرد توصیفی - تحلیلی وجود این معضل و پیامدهای آن را در جامعه اسلامی و راهکارهای

برونرفت از آن را بررسی کرده است و ادعا دارد که به نظر می‌رسد اگر در جامعه اسلامی و در میان اندیشمندان اسلامی رویکرد شنیدن سخن مخالف به‌عنوان سخنی که می‌تواند سخن حقی باشد - و نه سخنی که باطل بودنش مسلم است و باید به آن جواب داد - احیا شود، می‌تواند گامی به سمت عقلانیت و اعتدال در جامعه اسلامی باشد.

واژگان کلیدی: شبهه، جزم‌گرایی، عقلانیت، اعتدال، افراط‌گرایی، آموزه‌های اسلامی

۸

درنگی بر ضرورت وحدت امت اسلام

بر محور قرآن بر اساس سوره طه

سیده محمود طیب حسینی

دانشیار پژوهشگاه حوزه و دانشگاه

یکی از اساسی‌ترین مسائل کلامی مورد اختلاف میان شیعه امامیه و مذاهب اهل تسنن، اختلاف در جانشینی و خلافت پیامبر است. امامیه خلیفه پیامبر را بعد از رسول خدا (ص) امیر مؤمنان و اهل سنت ایشان را خلیفه چهارم پیامبر می‌داند. این اختلاف در طول چهارده قرن تاریخ اسلام پیامدهای مذهبی، سیاسی - اجتماعی و گاه جنگ‌ها و خونریزی‌های مذهبی گسترده‌ای به همراه داشته است. به نظر می‌رسد عامل اصلی این همه اختلاف و دشمنی و آثار و پیامدهای سیاسی - اجتماعی آن، فاصله گرفتن از آموزه‌های قرآن مجید و سنت واقع‌گرایانه و معتدل پیامبر و امیر مؤمنان علی (ع) در مقام دو الگوی مورد اجماع همه مسلمانان است.

در مقاله حاضر با مراجعه به قرآن مجید و به‌طور خاص سوره طه، در کنار تأیید وجود اختلاف در این موضوع، بر ضرورت حفظ وحدت و یک‌پارچگی میان امت اسلام تأکید شده و مطابق آموزه قرآن مجید، سنت

نبوی و سیره عملی علوی اثبات گردیده است که حفظ وحدت جامعه اسلامی و مسلمانان در برابر دشمنان اسلام، بر خلافت رسمی و حکومت ظاهری بر جامعه اسلامی اولویت دارد. بر اساس آموزه‌های قرآنی سوره طه و به تبع آن بنا بر توصیه‌های رسول خدا (ص) و سیره عملی امیر مؤمنان (ع)، ضرورت دارد همه پیروان و باورمندان به قرآن مجید اختلاف‌های اساسی مذهبی خود را که به تفرقه میان امت واحد مسلمان انجامیده و موجبات جنگ‌های داخلی و تضعیف امت مسلمان و تسلط دشمنان بر آنها را فراهم آورده، کنار نهند و در عمل همه تلاش‌های خود را برای وحدت مسلمانان به کار گیرند.

راهکارهای ایجاد وحدت بر اساس آموزه‌های سوره طه عبارت‌اند از: ۱. با توجه به شرایط جامعه اسلامی و واقعیت ذاتی انسان، اصل وجود اختلاف مذهبی انکارناپذیر است و پیروان هر مذهب اسلامی اجازه دارند به اثبات حقانیت خود بپردازند. ۲. اختلافات مذهبی نباید به یک‌پارچگی امت اسلام آسیب برساند. بنابراین، هر جا اختلاف مذهبی موجب شکاف میان امت می‌گردد و زمینه هدر رفتن جان و مال مسلمانان و سلطه دشمنان را فراهم می‌سازد، باید کنار نهاده شود. ۳. پیروان قرآن و اهل بیت باید از توهین به پیروان دیگر مذاهب اسلامی و سبّ ایشان - که زمینه‌ساز جنگ‌های داخلی و ریختن خون بی‌گناهان است - پرهیزند. ۴. چنانچه هریک از فرقه‌های مسلمان از تلاش برای ایجاد امت یک‌پارچه مسلمان سرباز زند، دیگر مسلمانان و فرقه‌ها باید مطابق آیه نهم سوره حجرات بر ضد گروه سرکش اقدام کنند. نوآوری مقاله در این است که مطالب فوق را بر اساس آموزه‌های سوره مکی طه تبیین می‌کند.

واژگان کلیدی: قرآن کریم، وحدت اسلامی، حرمت تفرقه، سوره طه، تعامل مثبت جهان اسلام.

۹

اسلام و اعتدال

جمال‌الدین سلیمانی کیاسری
سطح چهار مطالعات اسلامی

این نوشتار درصدد بررسی جایگاه اعتدال در اسلام است. پس از بیان مقدمه‌ای برای این مسئله، در بخش نخست به اتهام اسلام به تندروی و افراط اشاره شده، انگیزه و منشأ واقعی این سخن بیان گردیده است. در بخش دوم به جایگاه اعتدال در اسلام پرداختیم و با استناد به آیات و احادیث، منزلت آن را تبیین کردیم و معلوم شد اسلام بیش از هر مکتبی به مسئله اعتدال اهمیت داده است. در پایان به این سؤال پاسخ دادیم که: آیا تشریح احکامی مانند جهاد و حدود به معنای تندروی و خروج از مرز اعتدال است؟

واژگان کلیدی: اسلام، اعتدال، جهاد، تندروی، افراط، آیات، احادیث

عقلانیت استعلایی

محمد پزشکی

استادیار پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی

هدف از این عنوان، بررسی «نظریه عقلانیت» در حکمت اسلامی بر اساس توضیح شارحان معاصر آن است. اهمیت این مسئله از آن روست که متفکری مانند هابرماس ادعا می‌کند توفیق یک مکتب فلسفه به نظریه عقلانیت آن وابسته است. برای بررسی این عنوان از روش‌شناسی فلسفی و روش تحلیل فلسفی استفاده می‌شود و در آن، مسائلی همچون سرشت علم اجتماعی، نحوه دسترسی به واقعیت اجتماعی، نحوه پیدایش مفاهیم اجتماعی، ارتباط حیات اجتماعی با واقعیت غایی، معیارهای اعتباریابی علم اجتماعی و نظام هنجاری - ارزشی از منظر آموزه‌های حکمت اسلامی قرار می‌گیرند. از دستاوردهای این عنوان می‌توان در بررسی موضوعاتی مانند اسلامی‌سازی علوم، نظریه‌پردازی و نیز تحلیل اجتماعی استفاده کرد.

واژگان کلیدی: عقلانیت، حکمت اسلامی، تحلیل اجتماعی، روش‌شناسی

فلسفی، علم اجتماعی

ظرفیت‌های فقه در همگرایی جهان اسلام

محمود فلاح

دانشجوی دکتری دانشگاه باقرالعلوم و پژوهشگر پژوهشکده علوم و اندیشه سیاسی

برخلاف تمدن غرب - چه در دوره باستان و چه در دوره مدرن - که تلاش کرده است تا از منبع معرفتی بشری یعنی عقل جهت سامان‌دادن زندگی بهره‌برد و با تکیه بر دستاوردهای دانش بشری و تأملات انسانی، امور خود را در قالب نظریه‌های متنوع صورت‌بندی نماید، تمدن اسلامی از ضرورت استخراج راه زندگی از درون دو منبع اساسی عقل و وحی سخن به میان آورده است. این ضرورت، پای نصوص دینی - قرآن و سنت - را به میدان اجتماع باز کرده و با وساطت دانش فقه رویکردی عقلانی، واقعی و کاربردی به خود گرفت. بر این اساس، فقه پرسش‌ها، دغدغه‌ها و نیازهای انسان را به متون و نصوص دینی عرضه کرده و با عنایت به روش اجتهاد و استفاده از آموزه‌های دینی و عقل (به مثابه منبع و روش استنباط) از درون این متون، پاسخ‌ها و راهکارهایی روزآمد برای نیازهای نامحدود و متغیر انسان فراهم می‌آورد. اگرچه فقه، تاریخی دراز دامن دارد، اما از پیامدهای مهم انقلاب

اسلامی در ایران، مهیاشدن شرایط برای کاربردی شدن وجوه سیاسی اجتماعی برای فقه در جامعه است. از این رو، پس از شکل‌گیری جمهوری اسلامی در ایران، فقه به مثابه دانشی که الگویی کاربردی برای زندگی اجتماعی و سیاسی جامعه اسلامی ارائه می‌کند به مرکز قلمرو تفکر سیاسی پای گذارد. بر این اساس، این مقاله درصدد است تا نشان دهد فقه می‌تواند با توجه به شرایط و موقعیت جامعه، پاسخی مطلوب و مناسب به نیازهای روزآمد جوامع اسلامی ارائه کرده و در این راستا، ضمن ارائه قوانینی که به همگرایی مسلمانان می‌انجامد، کارآمدی خویش در حل مشکلات جوامع اسلامی و راه برون‌رفت از بحران‌های موجود و فراروی جهان اسلام را ترسیم کند.

واژگان کلیدی: فقه، عقل، اجتهاد، جامعه اسلامی، همگرایی، جهان اسلام

۱۲

قاعده نفی سبیل به مثابه ضرورت گفت‌وگو و نماد همگرایی در جهان اسلام

مصطفی محمدی لائینی

دانشجوی کارشناسی ارشد علوم سیاسی مؤسسه آموزشی پژوهشی امام خمینی

دین اسلام به مثابه دین خاتم همواره بر وحدت مسلمین بر محور الله تأکید داشته است و این از نصوص و آموزه‌های گوناگون، مانند آیه شریفه «واعتصموا بحبل الله جميعا و لا تفرقوا» قابل ارزیابی است. نکته حائز اهمیت اینک، بعضی از نصوص مستقیماً بر این مدعا دلالت دارند و بعضی دیگر اگرچه به طور مستقیم بر آن دلالت ندارند، می‌توان از آنها در جهت اثبات مدعای همگرایی در جهان اسلام استفاده کرد. از جمله این نصوص، آیه شریفه «و لن يجعل الله للكافرين على المسلمين سبيلا» است که بر نفی سبیل و سلطه کافران بر مؤمنان دلالت می‌کند و از این رو، در جهت ضرورت وحدت مسلمین قابل استفاده است.

قاعده نفی سبیل که از این آیه به دست آمده و هرگونه سلطه و تسلط کافران را بر مؤمنان نادرست می‌داند، موجب می‌شود دولت‌های اسلامی در

درجه اول با مشورت و تضارب آرا، راهکارهایی برای کاربست این قاعده در سیاست خارجی دولت‌های خود بیابند، بلکه نشست‌های مسلمانان با یکدیگر در قالب امت مسلمان در جهت دستیابی به همگرایی و اتحاد علیه دشمنان اصلی اسلام شکل بگیرد. البته این کار طبیعتاً مستلزم وحدت و یکدلی آنان است و استلزاماتی را در پی دارد که از جمله و شاید مهم‌ترین آنها، ایجاد روحیه اعتدال و عقلانیت در میان اندیشمندان، بلکه شهروندان جامعه اسلامی است. این نوشتار در صدد تحقیق درباره تأثیر قاعده نفی سبیل بر اعتدال و عقلانیت در امت اسلامی است.

واژگان کلیدی: قاعده نفی سبیل، همگرایی، گفت‌وگو، جهان اسلام،

سلطه کفار، وحدت

بخش سوم

اعتدال و عقلانیت

در گفت‌وگوهای فرهنگی

درآمدی بر تعاملات جمهوری اسلامی ایران و جهان عرب

بر پایه عقلانیت سیاسی سه گفتمان اسلامی

رضا عیسی‌نیا

استادیار پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی

امروزه جهان و به‌ویژه جهان اسلام از پدیده شوم تروریسم و خشونت خسارت‌های همه‌جانبه‌ای - اعم از نفسی، مالی و نسلی - را محتمل شده است. برای پاسخ به اینکه چرا جهان اسلام به چنین بلایی دچار گشته است و با چه عقلانیت سیاسی‌ای می‌توان به اعتدال، صلح و امنیت دست یافت، نویسنده مقاله مدعی است به‌رغم تلاش‌های اندیشمندان مسلمان طرفدار اسلام فقهاتی، هنوز هم فاقد وضعیت قابل دفاع عقلانی و منسجم از اسلام هستیم؛ چراکه اسلام سلفی و اسلام فرهنگی به‌جای همکاری، به مخالفت و معارضه با عقلانیت اسلام فقهاتی، یعنی عقلانیتی برخاسته‌اند که شرایط و خطرهای درستی و نادرستی فضای زیست‌محیطی مسلمانان و نیز تأثیر و پیامدهای خوب و بد عمل کردن بر پایه عقلانیت را درک کرده و با تبلیغ،

دعوت و ترویج اصول و مبانی اسلام فقاهتی خود به نفی خشونت تلاش می‌کند. اما از آنجاکه عقل سیاسی در اعتقاد ریشه دارد، پس عقلانیت می‌تواند از اعتقاد و پارادایم‌های گوناگونی برخوردار باشد. بدین لحاظ با وجود اینکه هر سه اسلام، مدعی عقلانیت سیاسی هستند، شاهد اختلاف‌های بنیادین میان آنها هستیم؛ چون اندیشه‌های سیاسی بر عقلانیت مبتنی است و عقلانیت هم در هر مدل سیاسی بر پیش‌فرض‌های اعتقادی و پارادایمی خاص خود مبتنی خواهد بود. بنابراین، جمهوری اسلامی باید بکوشد عقلانیت اسلام فقاهتی را در میان جهان اسلام همه‌گیر کند تا خشونت و درگیری‌های غیرمنطقی فیصله یابد.

واژگان کلیدی: تعاملات، جمهوری اسلامی ایران، جهان عرب، عقلانیت سیاسی، گفتمان اسلامی

۲

بررسی نقش عقلانیت فقه سیاسی شیعه در گفت‌وگوهای فرهنگی ایران و جهان عرب

علی اصغر نصرتی

عضو هیئت علمی پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی

فقه سیاسی شیعه، نرم‌افزار راهبری نظام اسلامی و پی‌ریزی تمدن اسلامی است. افزون بر ظرفیت عظیم منابع نقلی قرآن و روایات اهل بیت، بهره‌گیری از عقل، چه به‌عنوان دلیل در مسیر استنباط حکم شرعی و چه در شناخت موضوع و در مقام عمل به حکم، اهمیت ویژه‌ای به مکتب تشیع می‌بخشد. در این مقاله به دنبال این پرسش هستیم که: نقش عقلانیت مورد استفاده در فقه سیاسی، در گفت‌وگوهای فرهنگی ایران و جهان عرب چیست؟ بدین ترتیب، اولاً، عرصه‌های دخالت عقل که اجمالاً استنباط، شناخت موضوع، شناخت شرایط و زمینه‌های عینی و تطبیق حکم و موضوع است، معطوف به موضوع مقاله، بررسی خواهد شد. ثانیاً، با توجه به دو رویکرد عقلانیت خودبنیاد و عقلانیت دینی، ضمن نقد عقل خودبنیاد و مدرن، نقش عقلانیت دینی در این فرایند برجسته و بررسی می‌شود. ثالثاً، پیامدهای ناشی از تحقق موضوع بر

سرنوشت امت اسلامی و هم‌زیستی ایران و عرب تبیین می‌گردد.
واژگان کلیدی: فقه سیاسی، عقلانیت خودبنیاد، عقلانیت دینی،
موضوع‌شناسی، مصلحت.

۳

گفت‌وگوی فرهنگی تمدن ایرانی و تمدن اسلامی،

راهی در جهت اعتدال و صلح در نظام بین‌الملل

(ضرورت‌ها، فرصت‌ها و راهکارها)

طیبه امیریان

دکترای زبان و ادبیات عرب

فرامرز میرزایی

استاد زبان و ادبیات عرب تربیت مدرس

«گفت‌وگوی تمدن‌ها» به‌عنوان یک طرح اعتدالی و راه تفسیرکننده روابط بین‌الملل، دلیلی بر نقش مهم ارتباط میان ملت‌ها در تداوم تمدن‌ها و ترسیمی از آینده‌ای شکوفا در پیشبرد اهداف صلح‌آمیز است. فرایند گفت‌وگوی حقیقی بین تمدن‌ها، پیش‌نیاز شناسایی ظرفیت‌های مختلف تمدن‌ها، احترام دوسویه و پذیرش جایگاه صاحبان و ویژگی‌های اصیل تمدنی آنها و گفت‌وگو از موضعی برابر است. بدیهی است که عرصه فرهنگ با لایه‌های متعدد در تمدن‌های بزرگ، یکی از حوزه‌های عالی گفت‌وگو در پیشبرد اعتدال و صلح جهانی و نیز زنده نگه‌داشتن آن فرهنگ است. دو تمدن بزرگ و ایرانی و

عربی که دو شاخه تنومند تمدن اسلامی شمرده می‌شوند، با پیشینه عظیم تاریخی و ظرفیت‌های فرهنگی پویایی که در آنها جریان دارد، طبعاً با تعامل و همگرایی فرهنگی و بهره‌مندی از مواضع و اهداف فرهنگی مشترک، با از میان برداشتن موانع ذهنی تاریخی و چالش‌های فرهنگی چون جریان افراطی‌گری، نفوذ و رشد فرهنگ‌های غلط غربی، تفرقه‌افکنی‌های قومی - مذهبی، افزایش برخی واگرایی‌های فرهنگی در جهت تعادل و اعتدال فکری و فرهنگی در منطقه خاورمیانه و جهان، از مسیر دستیابی به سطح بالاتری از مدیریت روابط و گفت‌وگوهای تمدنی و همکاری‌های فرهنگی می‌توانند اقدامات مشترک انجام دهند که می‌توان آن را «گفت‌وگوی فرهنگی تمدن ایرانی و اسلامی» نام نهاد. اجرایی کردن گفت‌وگوی فرهنگی کارساز با نظارت و کاربست سیاست‌های اعتدال‌گرایانه همچون ایجاد کمیته‌های فرهنگی مشترک چندجانبه، طرح‌ریزی نقشه فرهنگی با اهداف و ارزش‌های مشترک از مجموع کشورهای عربی و ایران و بازتاب آن در عرصه جهانی تحقق می‌یابد. این مقاله با روش توصیفی - تحلیلی ضمن تأکید بر ضرورت همکاری و گفت‌وگوی فرهنگی مسالمت‌آمیز ایران با کشورهای عربی، با برشمردن فرصت‌های یکسان و کاربست راهکارهای فرهنگی، می‌کوشد گامی در جهت سامان و بلوغ جامعه‌ای امیدوار با گسترش صلح، اعتدال و دوستی در جهان بردارد.

واژگان کلیدی: اعتدال، تمدن ایرانی، تمدن عربی، فرهنگ، گفت‌وگوی

تمدن‌ها.

۴

نسبت عقلانیت و اعتدال در دو فرهنگ ایرانی و عربی

جمال‌الدین شاعری

کارشناسی ارشد حقوق بین‌الملل دانشگاه پیام‌نور تهران

عقلانیت و اعتدال پیوسته در مقاطع تاریخی متفاوت در دو فرهنگ ایرانی و عربی برجسته شده است؛ گاه در اولویت قرار داده شده و زمانی با آن دو به ستیز برخاسته‌اند. از این رو، با بررسی دیدگاه‌های اندیشمندان گذشته و حاضر دو فرهنگ به واکاوی مفهوم و جایگاه این دو مفهوم پرداخته‌ایم تا به درک روشنی از آن دو دست یابیم. درک مفهوم عقلانیت و در پی آن اعتدال که یکی از نتایج آن است، ما را به سوی راهکارهایی در ضرورت تقویت عقلانیت رهنمون می‌سازد.

واژگان کلیدی: عقلانیت، اعتدال، فرهنگ، فرهنگ ایرانی - عربی، اندیشمندان

۵

نقش اعتماد در گفت‌وگوهای بین‌فرهنگی

فاطمه صدرعاملی

عضو هیئت مدیره انجمن خیریه مؤسسات امام موسی صدر

پروین داعی پور

کارشناس ارشد روانشناسی بالینی

گفت‌وگوی بین‌فرهنگی فرایند تبادل نظر باز و همراه با احترام بین افراد، گروه‌ها و سازمان‌ها با زمینه‌های گوناگون فرهنگی و دیدگاه‌های متفاوت است. هدف از گفت‌وگوی بین‌فرهنگی، تقویت و توسعه حس اجتماعی و همبستگی و زندگی مسالمت‌آمیز و سازنده در کنار هم در یک جهان چندفرهنگی است. درک و آموختن از کسانی که نگاهشان به جهان، همانند ما نیست، شناسایی شباهت و تفاوت‌های بین فرهنگ‌ها، سنت‌ها و مفاهیم، رسیدن به این باور که راه‌حل مناقشات و اختلافات خشونت نیست، کمک به مدیریت تنوع فرهنگی به شیوه‌ای آزادمنشانه با تنظیم سازوکارهای اجتماعی و سیاسی، پل زدن و ایجاد ارتباط میان کسانی که تنوع فرهنگی را تهدید و کسانی که آن را فرصت می‌دانند، به تحقق گفت‌وگوی بین‌فرهنگی یاری می‌رساند.

برای رسیدن به گفت‌وگوی بین‌فرهنگی دست‌کم شش شرط لازم است: (۱) توجه به کرامت، شأن و منزلت برابر برای همه شرکت‌کنندگان؛ (۲) تعامل داوطلبانه در گفت‌وگو؛ (۳) وجود ذهنیت یکسان در هر دو طرف که از ویژگی‌های بارز آن «ذهن باز»، «جویایی و تعهد» و ایمان به موضع برد - برد است؛ (۴) توجه به تفاوت‌ها و شباهت‌های فرهنگی؛ (۵) داشتن حداقل معلومات از ویژگی‌های متمایز فرهنگ خود و دیگری؛ (۶) یافتن زبانی مشترک برای درک و ادای احترام به تفاوت‌های فرهنگی. در این میان، از نقش بزرگ «اعتماد» در ایجاد، تداوم و استمرار گفت‌وگو نباید غافل شد.

این مقاله به این موضوع خواهد پرداخت که چگونه اعتماد در جوامع مختلف ساخته می‌شود و چه نقشی در روابط روزمره در داخل و بین گروه‌ها بازی می‌کند. چرا گاهی اعتماد شکسته می‌شود و چگونه گفت‌وگو می‌تواند روابط قوی‌تری را بر پایه اعتماد پدید آورد.

«کانون گفت‌وگو» مؤسسه امام موسی صدر در این راستا در حال تنظیم «پروژه»‌ای برای ایجاد اعتمادسازی از طریق گفت‌وگو در میان قومیت‌های ایران است و برای شروع، استان خوزستان را برگزیده است که دارای قومیت‌های عرب، بختیاری و ... می‌باشد. واژگان کلیدی: گفت‌وگو، گفت‌وگوی بین‌فرهنگی، اعتماد، احترام، جهان چندفرهنگی.

حاکمان به آن پایبند باشند. مکتب‌حیات‌بخش اسلام با عنایت به مقوله اعتدال و عقلانیت در عرصه عمل برای چگونگی اجرای آن دو قانون و راهکار دارد.

این نوشتار به تحلیل و بررسی عقلانیت دینی و اعتدال در آموزه‌های دینی و تأثیر آن در روابط ایران و جهان عرب می‌پردازد و پس از تبیین کارکردهای اعتدال و عقلانیت، به راهکارهای آن در راستای گفت‌وگوهای میان ایران و جهان عرب اشاره خواهد کرد.

واژگان کلیدی: دین، اعتدال، عقلانیت، اسلام، ایران، جهان عرب.

۶

واکاوی اعتدال و عقلانیت و تأثیر آن در روابط ایران و جهان عرب

سید علی اصغر علوی

مدرس سطح عالی حوزه علمیه قم و محقق پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی

یکی از مباحث مهم در حوزه علوم انسانی، اعتدال و عقلانیت است که در آموزه‌های دینی مورد توجه قرار گرفته است و در برون‌رفت از مشکلات، به‌ویژه در تیرگی روابط ایران و جهان عرب نقش بسزای می‌تواند ایفا کند؛ چراکه اعتدال از یک سو می‌تواند از افراطی‌گری و سوء تفاهمات جلوگیری کند و از سوی دیگر، منطق عقلانیت می‌تواند فضای گفت‌وگوی رو به جلو را در میان کشورها فراهم آورد. باید همه کشورهای اسلامی با الهام از آموزه‌های اسلامی در روابط بین‌الملل، مسیر گفت‌وگوی مسالمت‌آمیز را در پیش گیرند. این مهم با روی آوردن به اعتدال و عقلانیت دینی میسر می‌شود؛ زیرا عقلانیت دینی در پرتو هدایت و تربیت‌های دینی، خردورزی و تمدن را مورد توجه قرار می‌دهد و اعتدال نیز به‌مثابه یک کنترل درونی و الهام‌گرفته از عقل سلیم است که باید همه آحاد جامعه و در رأس آنان زمامداران و

متفاوت و وجوه افتراق متعدد فیما بین، پیش‌زمینه اساسی گفت‌وگوها و تعاملات سازنده به شمار می‌آید. گفتمان تشیع اعتدالی با پیشینه‌ای کهن در تاریخ تفکر امامیه و با محوریت آموزه اعتدال و میانه‌روی به واسطه نگرش خاص و متفاوتش به مذاهب اسلامی و به رسمیت شناختن باورها و معتقدات آنها در عین پافشاری بر اصول و مبانی خود، بهترین و راهگشایترین ابزار در مسیر گفت‌وگو با جهان عرب است. این گفتمان ضمن به رسمیت شناختن همه مذاهب اسلامی می‌تواند با ارائه قرائتی نو بر اساس مشی و منش اعتدالی برگرفته از قرآن و سنت نبوی و سیره ائمه، بنیادهای گفتمان الهیاتی میان جمهوری اسلامی ایران و دنیای عرب را بازشناسی و تقویت کند.

واژگان کلیدی: اعتدال و میانه‌روی، تفکر امامیه، گفتمان تشیع اعتدالی، گفتمان الهیاتی، جهان عرب.

۷

بررسی نقش و تأثیر گفتمان تشیع اعتدالی

در گفت‌وگوهای فرهنگی ایران و جهان عرب

محمد محمدرضایی

استاد فلسفه دانشگاه تهران

علی‌اکبر حسینی سده

دانشجوی دکتری کلام امامیه دانشگاه تهران

شناخت درست و درک صحیح از دین و مذهب به‌عنوان اساسی‌ترین مؤلفه فرهنگی هر جامعه، گام نخست در مسیر تعامل و گفت‌وگو با آن جامعه است. جمهوری اسلامی ایران به‌عنوان حکومتی شیعی در برخورد با جهان عرب با اکثریت سنی مذهب، ناگزیر از درک دغدغه‌ها و شناخت اقتضانات مذهبی حاکم بر آن است. منطق مشترک حاکم بر هر دو جامعه شیعی و اهل سنت، برگرفته از قرآن و سنت است و داشتن قرائت صحیح از آن، لازمه هر نوع گفت‌وگوی سازنده و تعامل فیما بین است. شناخت صحیح و درک درست از اشتراکات متعدد میان جامعه شیعه و اهل سنت که در قرآن و سیره نبوی ریشه دارند و نیز به رسمیت شناختن اختلاف‌نظرها و برداشت‌های

۸

درآمدی بر استراتژی حیات دینی: تعادل و عقلانیت،

راهبرد حیات طیبه در جهان

*اقدس بکلو**دانشجوی دکتری رشته مطالعات تطبیقی مذاهب اسلامی دانشگاه ادیان و مذاهب قم*

چنانچه تعادل را از زندگی حذف کنیم، وجودی برای هستی باقی نخواهد ماند: «بالعدل قامت السموات و الارض» که عدل پایه و بنیانی است که قوام و استواری جهان به اوست. تعالی و ارتقای جان آدمی به حیات طیبه الهی با ایجاد تعادل فردی در سایه عقلانیت و در بستر تعامل جمعی است؛ تعادلی در مبدأ، در مسیر و در مقصد.

تعادل و عقلانیت به عنوان ارکان مهارت‌های زندگی انسان قرآنی است. اسلام میان نیازهای جسمانی و نیازهای معنوی و نیز میان این جهان و عالم آخرت تعادل و موازنه کاملی برقرار می‌کند. با عمق بخشیدن به تعادل و عقلانیت، محور داوری در اختلاف آرای انسان‌ها را پدید می‌آوریم. با ادامه تعلق روح به بدن، سرپرستی و مدیریت بدن یا به دست عقل است یا در اختیار شهوت و غضب که در صورت اول، بدن با حفظ تعادل طبیعی پیوسته

با نشاط و سالم می‌ماند و در صورت دوم به ورطه افراط و زیاده‌روی می‌افتد و سلامت خویش را از دست می‌دهد. روح انسان نیز مانند بدن وی یا زنده سالم است که با اثاره دفیینه عقلی و فطری شکوفا می‌شود («و یتیروا لهم دفائن العقول» یا زنده مریض است یا مرده؛ با این تفاوت که بدن واقعا می‌میرد و خاک می‌شود، ولی روح مرگ واقعی ندارد، بلکه به دلیل تجردش همواره باقی است. شناخت حقیقت، درک سعادت، وصول به جمیع کمالات و اطمینان از صحت و سقم دریافته‌ها و برداشت‌ها، محصول، محصور و در گرو «سلوک جمعی مؤمنان» است. توسعه‌ای را که در عدل هست، در هیچ طرح و برنامه دیگری نمی‌توان یافت. تعادل و عقلانیت موجب تمرکز و ثبات شخصیت انسان می‌شود و با فاصله منطقی با حوادث یا وقایع گریزناپذیر عصر ارتباطات، قدرت انتخاب و میزان تصمیم‌گیری آگاهانه در برابر واکنش‌های غریزی انسان تقویت می‌شود و تعادل و عقلانیت انسان‌ها، نقطه مبنایی و مسیر و مقصد حیات طیبه در جهان به شمار می‌رود.

واژگان کلیدی: استراتژی، حیات دینی، تعادل، عقلانیت، حیات طیبه

۹

موانع نوظهور سیاسی

در راه گفتگوی فرهنگی ایران و عرب

حسن مجیدی

دانشیار علوم سیاسی دانشگاه امام صادق (ع)

اگرچه فرهنگ زیر بنای روابط انسانها را تشکیل می‌دهد اما در عصر جدید با محوریت یافتن نقش دولت‌ها موانع سیاسی در راه ارتباطات فرهنگی، جدی و تعیین کننده بوده است. در سالهای اخیر با ظهور جریان تکفیری القاعده و داعش، افزایش تنش میان ایران و عربستان بخصوص بر سر مسائل سوریه، عراق و یمن و قطع مناسبات این دو کشور موانع سیاسی گفتگوی فرهنگی میان ایران و عرب بیشتر شده است. البته بر خلاف زمان جنگ تحمیلی که تنها سوریه در اردوی کشورهای عربی متحد ایران محسوب می‌شد اکنون عراق و لبنان و تا حد زیادی یمن و تا حدودی عمان نیز از حوزه‌های نفوذ افزایش نفوذ منطقه ای ایران در خاورمیانه عربی محسوب میشود و این واقعیت اجماع سازی عربستان بر ضد ایران را در جهان عرب با چالش مواجه ساخته است در عین حال با به قدرت رسیدن ملک سلمان

رویکردهای اقتدار محور بر سیاست خارجی عربستان سلطه یافته و "دیگری" هویت بخش از رژیم اسرائیل به سمت ایران نزد بخش مهمی از کشورهای عربی تغییر یافته است و این امر مسابقه تسلیحاتی جدیدی را از ناحیه کشورهای جنوبی حوزه خلیج فارس موجب شده به تقویت حضور نظامی انگلیس در خلیج فارس انجامیده است. این مقاله در صدد است با برآورد آخرین وضعیت در عرصه مناسبات ایران و عرب به این پرسش اساسی پاسخ دهد که مهمترین موانع سیاسی نوظهور در گفتگوی ایران و عرب چیست؟ و برای گذر از این وضعیت چه سناریو هایی متصور است. یافته‌های مقاله نشان خواهد داد که رویکردهای تقابلی و مبتنی بر حذف یکی از دو طرف در حوزه‌های نفوذ و نیز مداخله قدرتهای فرامنطقه ای نه تنها به باز شدن مسیر گفتگو میان ایران و کشورهای قدرتمند عرب کمک نمی‌کند که بر دامنه تنشها نیز خواهد افزود

واژگان کلیدی: ایران و عرب - موانع سیاسی گفتگو - عربستان -

تکفیریه‌ها

بخش چهارم

اعتدال و عقلانیت

و مقابله با افراط‌گرایی

یکی و چند تا در اسلام

(بررسی رابطه سبیل و صراط در قرآن)

حبيب الله بابایی

استادیار پژوهشگاه علوم و فرهنگ اسلامی

در قرآن کریم واژه «صراط» (مفرد) و «سبیل» (جمع) به عنوان طریق و طُرُق دینداری و درستی، مکرر به کار رفته است. همین کاربرد مفرد و جمع (در صراط و سبیل) در مسیر ناراستی و نادرستی هم استفاده شده است. اکنون پرسش مهم در فهم این آیات به ظاهر ناهمخوان در تبیین راه یا راه‌های درستی یا نادرستی، حل پارادوکس وحدت و کثرت در دینداری و باور به توحید است. اساساً چگونه می‌توان در مسیر حق، هم یکی بود و هم چندتا؟ همین‌طور چگونه می‌توان در مسیر باطل، هم وحدت داشت و هم کثرت؟

پرسش این‌چنینی، یکی از نقطه‌های ابهام در دنیای متکثر پست‌مدرن است. اهمیت مضاعف این پرسش در دنیای اسلام از آن‌روست که دنیای اسلام نه تنها در وضعیت تاریخی شُعب و ملل و نحل گرفتار شده و به نوعی

از تکثر دینی و مذهبی مبتلا گشته است، بلکه در دو‌یست سال اخیر، ورود مدرنیته و پست‌مدرنیته به جهان اسلام نیز این تشنگی را تکثیر کرده است. از سوی دیگر، طرح نوعی از سُبُل به صیغه جمع و به رسمیت شناختن نوعی از تکثر انسانی و اسلامی می‌تواند بدیلی باشد برای پلورالیسم نسبی‌گرا و حقیقت‌گریز؛ همان‌طور که می‌توان راه‌حلی باشد برای نگرش وحدت‌گرای تکفیری که راه حقیقت در آن تنگ است و باریک (سبیل) و امکان مشارکت دیگر مسلمانان در آن وجود ندارد (صراط).

واژگان کلیدی: سبیل، صراط، وحدت، کثرت، توحید، قرآن، پلورالیسم

۲

آثار سیاسی - اجتماعی جریان‌های تکفیری بر عقب‌ماندگی کشورهای اسلامی

سیدکاظم سیدباقری

استادیار پژوهشگاه فرهنگ و اندیشه اسلامی

اندیشه‌های سلفی و تکفیری در حوزه تمدن اسلامی دارای پیشینه‌ای طولانی است، ولی از حدود پنجاه سال اخیر، تبدیل آن گمانه‌ها و خرده‌پندارها به «جریان»، سرآغازی پرخطر برای جهان اسلام گردیده است. هرچند عقب‌ماندگی کشورهای اسلامی تک‌عاملی نیست، سوگمندها با توجه به اندیشه‌ها و رفتار نابخردانه‌ای که این جریان‌ها داشته‌اند، می‌توان باور داشت که آنها یکی از عوامل مهم عقب‌ماندگی جوامع اسلامی و تداوم آن بوده‌اند.

پرسش اصلی این نوشتار به چیستی آثار سیاسی - اجتماعی جریان‌های تکفیری بر عقب‌ماندگی جوامع اسلامی می‌پردازد و در فرضیه نوشته بر این امر تأکید شده است که از دیدگاه اسلامی، با توجه به عناصری چون خردگرایی، همگرایی اجتماعی، شایسته‌سالاری، امنیت همه‌جانبه، تعاملات و

گفت‌وگوهای مثبت و منطقی، دولت‌های پاسخ‌گو و رعایت حقوق شهروندی که در گستره پیشرفت مطلوب مطرح‌اند، پیامدهای این جریان‌ها را می‌توان در مواردی چون نظم و نظام‌سستیزی، گسترش تفرقه مذهبی و گسست اجتماعی، ناامنی، کشتار و خشونت‌آفرینی، از میان بردن بسترهای عقلانیت و گفت‌وگوی منطقی و روی کار آمدن دولت‌های استبدادی، رصد و ارزیابی کرد که نقشی کلیدی در عدم پیشرفت کشورهای اسلامی و عقب‌ماندگی آنها داشته است.

واژگان کلیدی: جریان‌های تکفیری، عقب‌ماندگی، کشورهای اسلامی، جهان اسلام، خردگرایی، همگرایی اجتماعی، امنیت

۳

قرائتی اعتدالی از اصل امامت در تفکر شیعی

محمد اسعدی

دانشیار پژوهشگاه حوزه و دانشگاه

خطر جریان‌های سلفی - تکفیری به‌مثابه جدی‌ترین خطر بالفعل و بالقوه در جهان اسلام امروزه بر اندیشمندان منصف پوشیده نیست. از دید نگارنده ریشه بسیاری از کژاندیشی‌های تکفیریان سلفی، خلط میان اصول و فروع و ضروریات و نظریات دین است؛ چنان‌که آنان در نقد و مواجهه با دیگر مذاهب، از جمله شیعه نیز به همین خلط مبنایی دچار شده‌اند. از سوی دیگر، می‌توان ادعا کرد که باور «امامت» اصلی‌ترین محور تمایز و نزاع میان مذهب اهل بیت و مذاهب دیگر است و نوع تعریف و تلقی ما از این مسئله، در چگونگی تعامل میان مسلمانان و مواجهه دیگر مذاهب عالم اسلام با جریان تشیع تأثیر جدی دارد. در این باره مسئله اصل‌انگاری امامت در نظام معرفتی دین، از اهمیت کلیدی برخوردار است. این پرسش که آیا امامت در تفکر شیعی از اصول است یا از فروع، اولاً به‌لحاظ کلامی و ثانیاً به‌لحاظ فقهی آثار ویژه‌ای یافته است. به‌لحاظ کلامی رتبه این مسئله در نظام باورهای دینی و

نوع باور به آن و نیز پیرو آن مسئله نجات اخروی با این پاسخ روشن می‌شود. به لحاظ فقهی نیز مهم‌ترین اثر، به حکم فقهی کفر و اسلام و تبعات آن چون ارتداد و نجاست بازمی‌گردد. با این توضیح مسئله امامت شیعی در خصوص چهار محور مبنایی زیر قابل گفت‌وگوست: اول، اصول دین و نسبت آن با اصول مذهب؛ دوم، ضروریات دین و نسبت آن با اصول؛ سوم، کفر و ایمان و ملاک و مراتب آن؛ چهارم، مراتب مفهومی امامت.

به نظر می‌رسد در تلقی شیعی، مقام امامت به مثابه مقامی الهی هرچند فی‌نفسه از اصول دین دیده می‌شود، از آنجاکه نقش دینی آن محل بحث و مناقشه مذاهب دینی بوده و نیازمند استدلال است، از اصول نظری دین است، نه از اصول ضروری. پیرو این بحث، مسئله کفر و ایمان و نسبت آن با باور امامت از دو منظر کلامی و فقهی قابل تفکیک است. از منظر کلامی بر اساس اصل‌انگاری امامت در نظریه شیعی، با تفکیک میان حوزه ایمان و اسلام، باور امامت از ارکان «ایمان» و نه «اسلام» تلقی می‌شود و از همین رو در ادبیات مذهبی روایی به منکران امامت، نسبت کفر (در برابر ایمان) داده شده است، ولی از منظر فقهی و ترتب آثار فقهی، اساساً کفر تابع انکار ضروریات دین است، نه هر آنچه از اصول دین باشد، مگر آنکه انکار اصول نظری به صورت عنادآلود به انکار اصول ضروری بینجامد. براین اساس، کفر در مفهوم مقابل اسلام که بار فقهی خاصی دارد، با انکار اصل امامت برحسب مبانی علمی - مذهبی خاص دیگر مسلمانان قابل اطلاق نیست. از سوی دیگر، در تحلیل مفهومی امامت مراتبی مطرح است که باور به این اصل را ذومراتب نشان می‌دهد؛ چنان‌که در هر یک از تلقی‌های مختلف کلامی، فقهی

و عرفانی مرتبه خاصی مورد تأکید است. این تنوع مراتب امامت، راه را برای تعامل و داوری تساهل‌آمیز در خصوص منکران امامت به مفهوم خاص سیاسی می‌گشاید.

واژگان کلیدی: امامت، اصول و فروع، تفکر شیعی، ضروری دین، کفر و ایمان.

هدایت جامعه اسلامی را به سوی عقلانیت و اعتدال فراهم کند تا جلو افراطی‌گری و خسارت‌های زیان‌باری که این امر مسلمانان را به آن گرفتار کرده، گرفته شود.

واژگان کلیدی: عقلانیت، اعتدال، افراطی‌گری، خشونت، اسلام.

۴

عوامل ضعف عقلانیت و اعتدال و تأثیر آن در پیدایش افراط‌گرایی در جهان اسلام

علی زنگونی

دانشجوی دکتری رشته مذاهب کلامی دانشگاه ادین و مذاهب

یکی از مسائل مهمی که جهان اسلام با آن روبه‌روست، موضوع عدم وجود عقلانیت و اعتدال در بخشی از جامعه اسلامی است که سبب پیدایش افراطی‌گری و خشونت در میان مسلمانان شده است و جامعه اسلامی را با مشکلات و پیامدهای ناگوار فراوانی مواجه کرده است. علل عمده گرفتار شدن مسلمانان به این وضعیت، بی‌توجهی به علل ضعف عقلانیت و اعتدال است که از جمله آنها می‌توان از ناآگاهی از آموزه‌های صحیح اسلام، قشری‌گری و جمود بر ظاهر دستورات دین، تعصب‌های قومی و قبیله‌ای، درستی و خشونت بیش از حد، نقش‌آفرینی شیاطین و دشمنان اسلام در شعله‌ور کردن افراط‌گرایی و برخی علل دیگر یاد کرد. این مقاله می‌خواهد با بررسی و تحلیل علل و عوامل ضعف عقلانیت و اعتدال، زمینه شکوفایی و

۵

نقش اخلاق در شکل‌گیری جامعه معتدل و عقلانی

نجمه کیخا

استادیار دانشگاه شمید بهشتی

موضوع مقاله حاضر، بررسی تأثیر، جایگاه و نقش اخلاق در ایجاد جامعه‌ای معتدل است. جامعه معتدل، جامعه‌ای است که از افراط و تفریط به دور بوده، میانه‌روی و رعایت حد وسط در امور به بهترین نحو در آن جاری است. این جامعه شاخص‌های فراوانی دارد. در این پژوهش بر تحلیلی از عنصر حد وسط تأکید می‌شود که مورد نظر اندیشمندان مسلمان، به‌ویژه ملا احمد نراقی، امام خمینی و دیگر اندیشمندان معاصر است. بر اساس این تحلیل، حد وسط در افراد و به تبع آن جوامع مختلف، متفاوت است. شاخص‌های اخلاق سیاسی و عدالت در هر زمان مطابق شرایط زمانه تغییر می‌یابد. قرار گرفتن در حد وسط با مراعات اخلاق سیاسی میسر است. در خصوص انسان، تعدیل قوا و پرهیز از افراط و تفریط در هر قوه و پیروی از عقل سبب میانه‌روی می‌گردد. درباره جوامع نیز اعتدال قوای مختلف موجود در جامعه با لحاظ کردن شرایط زمانه راهگشا است.

اخلاق مورد نظر پژوهش حاضر، اخلاق سیاسی است. اخلاق سیاسی در

قوانین جامعه و شیوه‌های اجرای قوانین و همین‌طور در اخلاق کارگزاران جامعه و رفتارهای آنها قابل پیگیری است. اخلاق نوعی وجوه درونی و بیرونی دارد که هم در سطح خلق و ملکات انسان مکتون است و هم در گفتار و رفتار جلوه می‌کند؛ چنان‌که برای مثال اتهام و افترا زدن، هم وجوه ذهنی و خلقی دارد و هم در قالب الفاظ و سطور با بیان و نوشتار عیان می‌شود. اخلاق سیاسی در جامعه اسلامی تحولاتی را از سر گذرانده است. از جمله مهم‌ترین تحولات آن، تأکید اخلاق سیاسی از توجه صرف به حاکمان و توصیه آنها به سمت توجه به عنصر مردم است. در واقع با تحولات سیاسی جوامع از سمت حکومت‌های فردمحور به سوی مردم‌سالاری، در اخلاق سیاسی جامعه نیز شاهد تحولاتی هستیم. این تحول سبب شده اصطلاحات و مفاهیم جدیدی وارد ادبیات اخلاق سیاسی شود یا برخی مفاهیم با تحول مواجه گردد. برای نمونه، بحث از آزادی‌های سیاسی، کرامت انسان، امانت و صداقت سیاسی، اعتماد و همبستگی اجتماعی، مسئولیت و تعهد اجتماعی، پاسخ‌گویی و ... یا به تازگی مطرح گشت و یا با تحولاتی مطابق شرایط جدید روبه‌رو شد. این تحولات به تبع تحول در نظام سیاسی در جامعه پدید آمد. در دوران کنونی اعتدال و عقلانیت در گرو توجه به مؤلفه‌های اخلاق سیاسی است که نگارنده می‌کوشد این تحول را در جامعه کنونی ایران نشان دهد. بنابراین، پرسش اصلی پژوهش حاضر این است که: اخلاق چگونه موجب ایجاد جامعه‌ای معتدل و عقلانی می‌شود؟ در پاسخ می‌کوشیم مفهوم اخلاق سیاسی، تحول آن و تأثیر آن را بر عنصر اعتدال با توجه به مؤلفه‌هایی مانند کرامت انسان، آزادی و همبستگی اجتماعی بررسی کنیم.

واژگان کلیدی: اعتدال، اخلاق سیاسی، کرامت انسان، آزادی، همبستگی

اجتماعی.

۶

بررسی عقلانی راهبردها و موانع

تقریب بین مذاهب اسلامی

فاطمه محمدی

دانشجوی دکتری دانشگاه ادیان و مذاهب

حبیب حاتمی

استادیارگروه معارف دانشگاه لرستان

داشتن فهم مشترک از دین، یکی از مصادیق مهم وحدت و تقریب مذاهب است. در این میان، امت بزرگ اسلامی به عنوان یکی از بزرگ‌ترین جوامع بشری امروز، نیازمند اتحاد و انسجام هستند و به همین دلیل است که اتحاد و تقریب مذاهب اسلامی با یکدیگر، همواره مورد توجه علمای فهیم و دلسوز جهان اسلام، اعم از شیعه و سنی بوده است. در این مقاله ضمن بیان معنای لغوی و اصطلاحی تقریب و مشترکات شیعه و سنی که عبارت از مشترکات اعتقادی همچون توحید، قرآن، قبله واحد و مشترکات ارزشی مانند محبت به اهل بیت هستند، به موانع تحکیم و وحدت اسلامی پرداخته‌ایم. برخی از این موانع، موانع فقهی - کلامی است؛ مانند امامت، خلافت، جبر و اختیار،

تفویض، حدود و قدم کلام خدا، توسل به اولیا، زیارت و شفاعت و برخی دیگر موانع سیاسی - اجتماعی است. این دسته اخیر از موانع، خود به دو بخش موانع درونی مانند فرقه‌گرایی، ناسیونالیسم، استبداد، بی‌دینی و ردایل اخلاقی، ناآگاهی، تعارضات فرهنگی، وابستگی به بیگانگان و اختلاف‌های سیاسی دولت‌ها و موانع بیرونی همچون امپریالیسم، صهیونیسم، تهاجم فکری و فرهنگی، جهانی شدن، تروریسم و از همه مهم‌تر «فرقه‌گرایی» و «توطئه دشمنان اسلام» تقسیم می‌شود. در نهایت، عوامل تحکیم و تقریب را به عنوان راهکارهای عقلی تقریب، همچون آگاهی مسلمانان از عقاید یکدیگر، تمرکز و اهتمام جدی بر تقویت باورها و ارزش‌های مشترک، رعایت و حفظ احترام متقابل به ارزش‌ها و نمادهای مقدس یکدیگر، شناخت دشمنان اسلام و مسلمانان و مقابله با نقشه و توطئه آنها پیشنهاد داده‌ایم.

واژگان کلیدی: عقلانیت، راهبرد تقریب، موانع تقریب، شیعه، سنی،

وحدت اسلامی.

۷

سلفی‌های تکفیری (ماهیت و منطق مواجهه با آنها)

عبدالوهاب فراتی

استادیار پژوهشگاه فرهنگ و اندیشه اسلامی

ایده «نظم جدید اسلامی» از سوی گروه‌های رادیکال سلفی، مهم‌ترین چالش کنونی جهان اسلام و نیز دولت‌های مدرن است که آن را در سنت تاریخی جهاد دوباره کشف کرده‌اند. هدف اصلی این گروه‌ها، جایگزین کردن «خلافت اسلامی» به جای دولت‌های سکولار مبتنی بر نظم و پیمان و ستفالیاست. این ایده که در نسل کنونی سلفی‌ها، هواخواهان بسیاری دارد، پدیده جدیدی است که زبان آن سنتی، ولی ماده و محتوای آن کاملاً جدید است. گذشته از اینکه جریان سلفیه تکفیری، به دنبال تهذیب فرهنگی دارالاسلام و نیز ضدیت با هرگونه آمیختگی و ادغام با مظاهر مدرنیته و پلورالیزم فرهنگی است، روشی در اقامه جهاد و تسلیم کردن مناطق مسلمان‌نشین دنبال کرده است که اغلب پیشینه‌ای در سنت و سیره نبی‌گرامی

اسلام (ص) ندارد. اگر در قرن نوزدهم میلادی، جهاد الگویی برای بسیج مردم علیه استعمار خارجی به شمار می‌رفت، امروزه الگوی جهاد نه‌ایزاری برای دفاع، بلکه وسیله‌ای برای تحقق نظمی جدید مبتنی بر خلافت است. تحقق چنین نظمی دشوار و نیازمند جان‌فشانی مجاهدانی دارد که در این راه به جهاد می‌پردازند. مهم آن است که این آرزو، اندیشه مسلمانان را تغییر دهد و آنان را در ساقط کردن دولت‌های ملی در خانه قانع و آنان را برای استقرار یک نظم اسلامی در سراسر جهان مهیا سازد. از این رو، مهم‌ترین پرسشی که مطرح می‌شود آن است که: سلفیه تکفیری چگونه دست به تغییر ماده و محتوای الگوی جهاد زده و بدین‌گونه خود را از دستگاه‌های فقه اهل سنت متمایز ساخته است؟ به همین دلیل در این مقاله تلاش شده برخی از این تغییرات در باب «خسونت»، «توحش» و «اتباع النص» مورد بررسی قرار گیرد و در نهایت به مهم‌ترین راهبردهای مواجهه با آن پرداخته شود.

واژگان کلیدی: سلفیه تکفیری، جذابیت‌های ایدئولوژیک، مدیریت توحش، توحید عبادی، تطهیر امت، اتباع النص.

۸

مطلق‌گرایی فرهنگی در اندیشه و عمل

نوسلفی‌گری در جهان عرب

و الزامات دیپلماسی فرهنگی جمهوری اسلامی ایران

عبدالحسین عموری

کارشناس ارشد روابط بین‌الملل

امروزه نوسلفی‌گری، نه به‌عنوان جریان‌ی فکری، اعتقادی و فرهنگی، بلکه به‌عنوان یک جریان تروریستی بین‌المللی مورد توجه افکار عمومی جهانی قرار گرفته است. این جریان که ریشه‌های انحرافی خود را در تاریخ اسلام جست‌وجو می‌کند، با تکفیر همه ادیان الهی و مذاهب اسلامی با محوریت عقل‌ستیزی و پیروی از سلف، تمسک به ظواهر نصوص قرآن و سنت، جمودگرایی و مخالفت با دانش و توسعه معنایی و مصداقی شرک و کفر، اصل جهاد را با اصل ترور جایگزین کرده و به‌عنوان یک جریان تکفیری، ایدئولوژی تروریستی‌ای را از اسلام به افکار عمومی بین‌المللی عرضه کرده است. از مهم‌ترین عوامل مؤثر در شکل‌گیری و تقویت سلفی‌گری در جهان

اسلام، «مطلق‌گرایی فرهنگی» جریان‌های نوسلفی در خاورمیانه و جهان عرب است. این جریان به‌عنوان یک نظام اعتقادی مذهبی مطلق‌گرا با کارویژه و عقبه ایدئولوژیکی - هویتی خاصی که دارد، با محور قرار دادن دیدگاه خود و تعریف دیدگاه‌ها و به‌ویژه بخش قابل‌ملاحظه‌ای از مسلمانان، از جمله شیعیان به‌عنوان «دگر» خود و تقویت تفکر دوگانه «ما در مقابل آنها» فعالیت می‌کند. ایشان از طریق دوقطبی کردن جهان اسلام می‌توانند ضمن مخدوش کردن وحدت اسلامی در جهان اسلام، با ایجاد منازعه مذهبی، ثبات و تعادل جوامع اسلامی را برهم زنند و از این طریق، امنیت کشورهای اسلامی را با چالش مواجه سازند. این مسئله از یک‌سو به دلیل ارائه تصویری غیرواقعی و هم‌آلود و کاریکاتوری از اسلام اصیل، زمینه‌های تقویت اسلام‌هراسی را در غرب پدید آورده و از سوی دیگر، با تمرکز بر تکفیر شیعیان و اولویت‌بخشی به فعالیت‌های تروریستی خود در محور مقاومت، به‌ویژه فلسطین، عراق، سوریه، یمن، بحرین و... نقشی مهم در واگرایی ایران و کشورهای منطقه، به‌ویژه دولت‌های اسلامی خاورمیانه و جهان عرب و تقویت ایران‌هراسی در منطقه دارد. براین‌اساس، به‌کارگیری دیپلماسی فرهنگی فعال و مؤثر جمهوری اسلامی ایران در این زمینه در شرایط کنونی، یکی از مهم‌ترین و بااولویت‌ترین وظایف سیاست خارجی جمهوری اسلامی ایران است.

واژگان کلیدی: مطلق‌گرایی، فرهنگ، سلفیه، نوسلفی‌گری، جهان عرب، خاورمیانه، دیپلماسی، جمهوری اسلامی ایران.

یک محیط جغرافیا، زمینه‌ساز افت گردشگری و در منطقه دورتر، سبب توسعه توریسم است. این مسئله در کشورهای خاورمیانه سبب نزول، در کشورهای جنوب شرق آسیا سبب توسعه آن و در کشور تونس سبب افول آن شده است.

این پژوهش بر اساس شیوه‌ای تحلیلی - مقایسه‌ای به بررسی نقش دوطرفه گردشگری و توریسم در جوامع شیعی و اسلامی پرداخته است. نتایج نشان‌دهنده آن بودند که توسعه گردشگری مذهبی می‌تواند ضمن گسترش تفکر شیعی و اسلامی، به معرفی اسلام راستین پرداخته، به سرزنش و اشاعه چهره واقعی جریان‌های تروریستی اقدام کند و به مبارزه همه‌جانبه با آنها در پرتو وحدت شکل گرفته از رونق گردشگری مذهبی - زیارتی بپردازد. این امر مستلزم توسعه زیرساخت‌ها و خدمات مرتبط با گردشگری اسلامی - زیارتی است که البته در کشور ایران این امر در دو شهر مقدس قم و به‌ویژه مشهد تا حدودی توانسته است جای خود را باز کند.

البته باید اشاره داشت که توریسم و توریسم دارای تأثیرات متقابلی بر یکدیگر از جنبه‌های منفی و مثبت هستند. توریسم و جریان‌های افراطی با توسعه خود می‌توانند محیط پیرامون را برای حضور گردشگر ناامن کنند و افزون بر آن، با گسترش تبلیغات عمدی و غیرعمدی در این زمینه، حضور گردشگران داخلی و خارجی را در یک محیط محدود سازند و جامعه میزبان را از خدمات سرشار آن محروم نمایند. بنابراین، باید دانست که هر نوع گسترش توریسم، زمینه را برای گسترش وحدت و همبستگی و مبارزه با جریان‌های استعماری، افراطی و تروریستی فراهم نمی‌کند و باید از نوعی توریسم بهره گرفت که بر اساس یکسری اشتراکات، همانند توریسم اسلامی

۹

نقش و کارکرد گردشگری مذهبی در ایجاد وحدت

بین ایران و دول عرب منطقه

و ختشی‌سازی فعالیت‌های افراطی و تروریستی

جعفر علون آبادی

دانشجوی دکتری دانشگاه پیام نور تهران

گردشگری، صنعتی است بسیار ظریف و حساس، به‌ویژه در خصوص مسائل ایمنی و امنیتی در سطوح ملی، منطقه‌ای و بین‌المللی که هرگونه حادثه و بروز ناامنی مانند جرایم علیه گردشگران، جنگ‌ها، ناآرامی‌های سیاسی و حوادث تروریستی، زیان‌های جبران‌ناپذیری بر این صنعت وارد می‌سازد. گردشگری و توریسم دارای اثرات منفی و مثبت متقابل بر یکدیگر هستند. گردشگری، هم می‌تواند به کاهش توریسم و ایجاد وحدت بینجامد که این مسئله در گردشگری مشهد مقدس قابل مشاهده است و از طرفی، در لوای آن می‌تواند به توسعه توریسم منجر شود که این امر در کشور سوریه در جریان ظهور گروه داعش دیده می‌شود. توریسم صددرصد با بروز خود در

و مذهبی باشد که می‌تواند نقشی اساسی در توسعه فرهنگ و هویت و وحدت و جلوگیری از جریان‌های افراطی ایفا نماید.

توریسم ترور نیز که آبشخور آن کشورهای استعمارگر و حامیان آنها در منطقه هستند، از ابزار تفرقه و ناهمگونی منطقه استفاده کرده و علیه کشورهای مسلمان سلاح برگرفته‌اند. این گردشگران (تروریست‌ها) از تمامی کشورهای دنیا هستند و در قالب افراد تندرو، ویرانگر و خونریز در حال حاضر به جان مسلمانان و احتمالاً در آینده به جان دنیا خواهند افتاد و از این اقدامات خود احساس لذت و تفریح می‌کنند.

واژگان کلیدی: گردشگری، مذهبی - اسلامی، تروریسم، وحدت، افراط.

۱۰

عوامل ضعف اعتدال و عقلانیت و تأثیر آن در

پیدایش افراط‌گرایی در جهان اسلام

آیت فتحی‌کندوله

دانشجوی دکتری زبان و ادبیات عرب دانشگاه رازی کرمانشاه

الهام مریمی

دانشجوی دکتری زبان و ادبیات عرب دانشگاه فردوسی مشهد

امروزه برخی از کشورهای خاورمیانه که در زیر لوای دین اسلام در حال رشد و توسعه هستند، به دلیل ضعف اعتدال و عقلانیت در عملکردهایشان، به پدیده افراطی‌گری در سنت و فرهنگ و دین دچار شده‌اند. در این میان، افراطی‌گرایی دینی بیش از هر چیز، نتیجه پدید آمدن گروه‌هایی متصف به خروج از اعتدال و عقلانیت است که سبب شکل‌گیری تنش در سطح منطقه و خلق صورت غیر واقعی از اسلام و جوامع اسلامی شده‌اند.

در این مقاله برآنیم تا با روش توصیفی - تحلیلی به این سؤال پاسخ دهیم که: چه مؤلفه‌هایی زمینه تضعیف عقلانیت و اعتدال و سرانجام بروز افکار و اعمال افراط‌گرایانه را در جوامع مسلمان فراهم آورده است؟ برای

این مهم ضمن تعریف مفهوم اعتدال و عقلانیت و ارزش آن از نگاه قرآن و احادیث و کلام بزرگان، به بررسی مؤلفه‌های افراط‌گرایی می‌پردازیم. به نظر می‌رسد برداشت سطحی از متون دینی، فقر و بی‌کاری، نابرابری‌های اجتماعی، رشد در محیط نامناسب، آلوده شدن فضای مجازی و ماهواره‌ای به تبلیغات نادرست، هم‌نشینی سوء هم‌سالان و اثرپذیری‌شان از یکدیگر و تمرکز مذاهب بر اختلافات و دوری از اشتراکات، از اصلی‌ترین عوامل خروج از عقلانیت و اعتدال در جوامع اسلامی است که به بروز عملکردهای افراطی می‌انجامد.

واژگان کلیدی: جوامع مسلمان، عدم اعتدال و عقلانیت، افراط‌گرایی.

بحران گفت‌وگو در جهان اسلام و مسئله افراط‌گرایی

مختار شیخ حسینی

دانشجوی دکتری علوم سیاسی دانشگاه باقرالعلوم

افراط‌گرایی و گسترش خشونت، مهم‌ترین چالش جهان اسلام معاصر است که افزون بر تخریب زیرساخت کشورهای اسلامی، چهره‌ای خشن و غیررحمانی از اسلام ارائه کرده است. غرب نیز در راستای سیاست اسلام‌هراسی خود، جریان‌های خشونت‌گرا را به‌عنوان نماینده اسلام معرفی نموده و در اثبات این‌همانی اسلام‌گرایی سیاسی با خشونت می‌کوشد. این در حالی است که جریان افراطی که بر اساس اندیشه سلفیه جهادی شکل گرفته، بخش اندکی از مسلمانان را دربرمی‌گیرد و طیف گسترده‌ای از جریان‌های اسلام‌گرای معاصر شیعی و سنی، به‌رغم به رسمیت شمردن مرجعیت نص اسلامی در حوزه سیاست، با تأکید بر عقلانیت اجتهادی، مسیری مسالمت‌آمیز در تحقق آرمانشان دنبال می‌کنند.

عدم هم‌افزایی جریان‌های اصلاحی و عقلانیت‌محور در جهان اسلام معاصر برای مقابله فکری و فرهنگی با پدیده افراط‌گرایی، به دلیل وجود

بحران گفت‌وگو در جهان اسلام است که زمینه واگرایی جریان‌های هم‌سو را افزایش داده، امکان همکاری و استفاده از ظرفیت‌های مشترک را به حداقل رسانده است. در چنین فضایی، جریان‌های افراطی با تفسیری ظاهرگرایانه از دین، زمینه افراط و خشونت‌گرایی را فراهم آورده‌اند. از این رو، تلاش برای شکل‌گیری فرهنگ گفت‌وگو در بین جریان‌های عقل‌گرا در جهان اسلام، به مثابه نخستین گام راهبردی، امکان مقابله فکری و فرهنگی با جریان افراطی را فراهم کرده، تداوم و نهادینه شدن این فرهنگ و ترویج آن در بین جوانان مسلمان، زمینه‌ای برای تفسیر عقلانی از اسلام ارائه خواهد کرد. شناسایی جریان‌های عقل‌گرای معاصر سنی و شیعه و تبیین سازوکار نهادینه‌سازی فرهنگ گفت‌وگو میان آنها برای مقابله با افراط‌گرایی، مسئله اصلی این مقاله است.

واژگان کلیدی: افراط‌گرایی، خشونت، عقلانیت اجتهادی و جهان اسلام

موجز مقالات

مؤتمرات الحوار الثقافي العربي الإيراني

الاعتدال والعقلانية

المقدمة

على الرغم من قدرة أهل السياسة - ومن خلال عملية رسم السياسات الثقافية التي تقوم بها الكوادر السياسيّة الثقافيّة - على القيام بتعميق التفاهم وتدعيم العلاقات وتقوية دور النخب الفكرية في تذليل العقبات القائمة في مسيرة العلاقات الثقافيّة بين إيران والعالم العربي؛ إلا أنّ الذي نعتقده أنّ الأمور الثقافيّة يجب أن توكل إلى أهل الثقافة والفكر، وأنّ أفضل السبل للتغلّب على العقبات القائمة - أو المحتملة - هي الحوارات الثنائيّة أو الجماعيّة بين النخب والحكماء والمفكرين في إيران والعالم العربي.

ومن هذا المنطلق ارتأى المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلاميّة بالاشتراك مع مجموعة من المراكز العلميّة التحقيقيّة في مدينة قم المقدّسة - باعتبارها تمثّل المركز الثقافي الديني للثورة الإسلاميّة في إيران - أن يخطو خطوة أساسيّة على هذا الطريق.

ولمّا كانت العقلانيّة والاعتدال يعتبران من أبرز عوامل التواصل بين المذاهب والبلدان ومن أهمّ تعاليم الدين الإسلامي، قرّر المعهد العالي أن يعقد المؤتمر العلميّ حول الحوار الثقافي بين إيران والعرب، واختار هذين العاملين محوراً لأبحاثه وحواراته.

وفي هذا السياق وجّه المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلاميّة دعواته لعددٍ

٥. الأجواء السائدة في الساحة الدولية بعد الاتفاق النووي بين إيران والغرب، وشحوب صورة مشروع الرهاب الإيراني.

ب - أهداف الحوار الثقافي بين إيران والعالم العربي

١. تهيئة مجالات التعارف والتفاهم والتواصل بين الوسطين الثقافيين الإيراني والعربي، وتقوية أصوات الاعتدال، وتخفيف التوترات المذهبية والثقافية الموجودة في علاقات إيران والعالم العربي.
٢. تشخيص وتقوية المشتركات الثقافية واكتشاف الحلول الكفيلة بإزالة المخاوف والعقبات في إطار التعاون الجماعي والفئوي والاستفادة من إمكانات النخب الثقافية.
٣. تسهيل وتقوية النشاطات المشتركة بين المراكز التحقيقية والثقافية في إيران والعالم العربي.
٤. الوصول إلى صورة واقعية عن إيران الإسلامية في العالم العربي - وبالعكس - مع الأخذ بنظر الاعتبار المزايا والواقعيات الموجودة في هاتين المنطقتين.
٥. قطع الطريق أمام مساعي أمريكا والغرب لتصوير إيران بصورة التهديد الأول للعالم العربي.
٦. الوقوف بوجه عملية تحويل النزاعات السياسية إلى أحقاد ثقافية ومذهبية راسخة.
٧. منع حصول الإجماع العالمي ضدّ إيران بالاستفادة من وسيلة الحوار والمداراة.

من مفكرّي وعلماء العالم العربي، ونشر استكتاباً دعا فيه العلماء والمفكرين الإيرانيين إلى تقديم مقالاتهم حول الموضوع.

وقد وصلنا العديد من المقالات من المراكز العلمية التحقيقية الحوزوية والجامعية، أكدت على ضرورة الحوار الثقافي بين النخب، وأشارت إلى سبل إزالة العقبات وتمتين الروابط، وبيّنت كيفية الارتقاء بها كماً وكيفاً، واقترحت توفير الأجواء المطلوبة في هذا المجال.

أ - موجبات الحوار الثقافي بين إيران والعالم العربي

١. تعميق التنافر بين إيران والعالم العربي، والآثار السلبية لذلك على علاقات إيران بالعالم الإسلامي، وضرورة التأكيد على الحلول الثقافية للتغلب على هذا التنافر.
٢. وجود الإمكانات والقابليات القادرة على تحقيق الانسجام بين إيران والعالم العربي، والمتمثلة بنقاط الاشتراك الدينية والثقافية والتاريخية والحضارية، والتشابه الجيوبوليتيكي والجيواستراتيجي، والتشابه في مجابهة العصرية والعالم الغربي، والضروورات والمنافع الحاصلة من استثمار هذه الإمكانات للتخفيف من آثار العقبات الموجودة على طريق العلاقات الثنائية.
٣. القابليات الواسعة المتّفق عليها والمقبولة للثقافة في حلّ المشاكل التي تجابه علاقات إيران والعالم العربي، وضرورة الاستفادة من الدور المؤثّر للنخب في تهيئة الأرضية المناسبة لتنمية العلاقات وتخفيف الخلافات.
٤. التهديدات والأخطار التي يشكّلها تشديد التناغم العربي الغربي وتقارب العرب مع إسرائيل ضدّ إيران.

٨. تأسيس وتفعيل المنظّمات الشعبيّة والأمانة العامّة الدائمة للحوارات الثقافية.

ج - محتويات مقالات المؤتمر

تندرج المقالات المقدّمة للمؤتمر ضمن واحدٍ من العناوين الأصليّة للمؤتمر: «الاعتدال والعقلانية في أفكار علماء الإسلام وممارساتهم»، «الاعتدال والعقلانية في التعاليم الدينيّة»، «الاعتدال والعقلانية في الحوارات الثقافيّة» و «الاعتدال والعقلانية ومحاربة التطرف».

وهناك حلقات فرعيّة يقدّم أصحاب المقالات والمفكّرون مقالاتهم خلالها، ويجرون فيها حواراتهم الإيجابية ويعلنون اقتراحاتهم البناءة الهادفة لتحقيق التقارب والتواصل بين إيران والعالم العربي.

القسم الأوّل

الاعتدال والعقلانية

في أفكار علماء الإسلام وممارساتهم

الاعتدال في فكر وممارسات الإمام موسى الصدر

شريف لك زائي

أستاذ مساعد في المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية

كانت مسألة الاعتدال منذ أزمنة قديمة واحدة من المسائل الأساسية في الفلسفة السياسيّة، خصوصاً بعدما أشار إليها أرسطو كواحدة من الفضائل وبحثها بالتفصيل في كتاب أخلاق نيكوماخوس. وتبع ذلك قيام الفلاسفة المسلمين أيضاً ببحث هذه المسألة، ولا يزال هذا الموضوع في مركز اهتمامات المفكرين المسلمين حتى الآن. وقد ورد هذا الموضوع (الاعتدال) منذ سنة ٢٠٠٢ في أدبيّات الحياة السياسيّة في إيران، بمناسبة انتخابات الدورة العاشرة لرئاسة الجمهوريّة الإسلاميّة في إيران. وعلى هذا فإنّ ما نروم إليه ليس هو البحث النظريّ البحث عن هذا الموضوع، وإنّ كُنّا نعتقد باحتياجه إلى مزيدٍ من البحث والحوار. وفي هذا المقال نلقي نظرة على فكر وسيرة أحد الفلاسفة والنشطاء

السياسيين، كي ندرك مدى الملازمة والامتزاج بين النظرية والتطبيق لدى هذا المفكر الإسلامي في موضوع الاعتدال.

لقد كان هذا المفكر واحداً من أولئك الذين ارتبط الفكر لديهم بالعمل ارتباطاً تفصيلياً، حتى جاز لنا أن نعتبره نموذجاً ومثالاً مناسباً لمقولة الاعتدال. من هنا نحاول في هذا المقال أن نبحت عن مكانة الاعتدال في فكر الإمام موسى الصدر، مع إلقاء نظرة على سيرته العملية أيضاً، وبيان بعض الأبعاد من أعماله النابعة من اعتداله.

والظاهر أنّ الذي ساعد في إنجاح مبادرات الإمام موسى الصدر في لبنان هو انطلاقتها من فكرة الاعتدال في مجتمع معقد ومتعدد الألوان والثقافات كلبنان، وتجسد ذلك الاعتدال في حضوره المستمر والفاعل في التجمّعات الثقافية المختلفة في المجتمع اللبناني.

وكما يرى الكاتب فإنّ الذي كان يرمي إليه الإمام الصدر هو تأسيس وتجذير أبعاد لوجود الإنسان تؤدّي إلى ظهور إنسانٍ ومجتمعٍ معتدل في لبنانٍ جديد. ومن هنا نلاحظ تأكيده على الاعتراف بالفروق والتعايش السلمي والتضامن الاجتماعي والتأكيد على المشتركات الإنسانية والعلاقات بين الطوائف والأديان، باعتبارها عناصراً كان الصدر يسعى من خلال التأكيد عليها إلى زرع خصلة الاعتدال في المجتمع اللبناني.

وهنا لا بدّ من الإشارة إلى أنّ تصوّر الصدر عن الاعتدال هو الوسطية، وأنّ المعتدل هو ذلك الذي يدرك الصورة الواقعية لنضال وكفاح المحرومين والمظلومين في المجتمعات الإسلامية ولا يتهمهم بالتطرّف أو الإلحاد.

المفردات الأساسية: الاعتدال، الوسطية، التعايش السلمي، التضامن الاجتماعي، السيّد موسى الصدر، لبنان.

٢

المجتمع الفكري بمثابة مجتمع مثالي إسلامي في الفلسفة السياسية للعلامة الطباطبائي

أحمد رضا يزداني مقدّم

أستاذ مساعد في المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية

تهدف هذه المقالة إلى تهيئة إطار تحليلي للمقارنة بين المجتمعات الإسلامية والمجتمعات المعاصرة من خلال مفاهيم (السنة الاجتماعية في الإسلام) و (التفكير الاجتماعي) و (الاجتهاد الاجتماعي) في الفلسفة السياسية للعلامة الطباطبائي.

كما تهدف إلى بيان خصائص المجتمع الإسلامي المثالي الذي يمكن اعتباره تجسيدا لما يسمّى في فكر العلامة الطباطبائي بالمجتمع الفكري أو الاجتماع الفكري والعقلي، وذلك من خلال الرجوع إلى آثار العلامة الطباطبائي.

والسؤال الأصلي الذي تطرحه المقالة هو عن إمكانية تقييم الجوامع الإسلامية ونقدها خصوصاً من خلال مقارنتها بالمجتمعات الحديثة في الفلسفة السياسية للعلامة الطباطبائي.

وتدعي المقالة أنّ العلامة الطباطبائي وفي إطار نظريته التي تبدأ من البحث

مكانة العقل في الحكم والسياسة من منظار الفارابي

أحمد رضا بيزداني مقدم

أستاذ مساعد في المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية

تهدف هذه المقالة إلى تقديم مشروع عن مكانة العقل في فلسفة الفارابي السياسية باعتبارها فلسفة سياسية تستند إلى العقل. كما تحاول الوصول إلى إجابة عن موقع العقل - المقصود في تعريف الفارابي للعقل - في عملية إدارة المجتمع، وما هو دوره في عملية التقنين؟ وما هي علاقته بالدين والشريعة؟ وهل هناك علاقة بين العقل والمدينة الفاضلة والسياسة المدنية؟ ومدعى المقالة هو أن الفلسفة السياسية للفارابي هي فلسفة سياسية مدعومة من العقل، بل يمكن تسميتها بفلسفة العقل السياسية. والعقل الذي يقصده الفارابي له معانٍ متنوعة، وعلى هذا الأساس يكون شاملاً للعقل الكلي الانتزاعي والعقل التجري والذرائعي والتكنيكي. أما المدينة الفاضلة والسياسة المدنية فالتفسير الذي يقدمه الفارابي لها يقوم على أساس إرجاعها إلى مفهوم العقل.

في المعرفة وتنتهي بعلم الإنسان والاجتماع يقدم تحليلاً خاصاً عن العقل والعقلانية والتفكير يكون المجتمع الإسلامي المثالي ثمرةً من ثمارها، وهي عناصر مع إشارته لها كمفردات لخصائص المجتمع الإسلامي لكنه يستخدمها كأدوات للنقد أيضاً، مع تأشير نقاط التمايز بين هذا المجتمع والمجتمعات المعاصرة، مثلما يستخدم نفس أدوات النقد لنقد المجتمعات الغربية المعاصرة أيضاً.

وحصيلة ما تصل إليه المقالة هو أن بإمكاننا استناداً إلى المباني النظرية للعلامة الطباطبائي وما يقدمه من تفسير وتحليل عن القرآن والإسلام والإنسان والاجتماع أن نشير إلى المجتمع العقلي أو المجتمع الفكري كنموذج للمجتمع الإسلامي المثالي.

كما يمكن لنا وانطلاقاً من هذه الصورة المثالية أن نقيم ماضي وواقع ومستقبل هذا المجتمع أيضاً.

واستناداً إلى التحليل الذي يقدمه العلامة الطباطبائي للمجتمع الإسلامي المثالي فإن هذا المجتمع إنما يقوم على أساس التفكير الاجتماعي، وهو مجتمع عقلي وفكري.

ومدى هذا التفكير من الاتساع بحيث يبدأ من مباني المجتمع ماراً بمديرية شؤونه الاجتماعية والسياسية ومستمراً حتى يصل إلى الشؤون الدينية لذلك المجتمع.

وعلى هذا يمكن ملاحظة وتوظيف هذا التفسير للعقلانية في ما لا يقل عن ثلاثة مجالات في إدارة المجتمع، هي: مباني المجتمع، ومديرية شؤونه الاجتماعية والسياسية، والشؤون الدينية لذلك المجتمع.

المفردات الأساسية: المجتمع، الفلسفة السياسية، العلامة الطباطبائي،

العقلانية، المجتمع المثالي

وهذا العقل في ثلاثٍ - على الأقلّ - من مراتبه (العقل النظري، العقل العملي، والتعقل) هو الأساس في الحكم والتقنين وإدارة المجتمع. وتنتهي المقالة إلى نتيجة هي أنّ مفهوم العقل - وخصوصاً مفهوم التعقل - في الفلسفة السياسيّة للفارابي يمتلك القدرة والقابليّة على تلبية الحاجات الأساسيّة والظروف المتغيّرة والمتجدّدة، وهذا يشير إلى أنّ العقلانية لها أنواع كثيرة جدّاً وليست نوعاً واحداً فقط، وأنّ ميدان تطبيقها يمتدّ إلى كافّة شؤون الحياة الاجتماعيّة والسياسيّة، وأنّ الفارابي يرى أنّ استخدام العقلانية التراكميّة والاستشاريّة والتجريبية من الأمور التي لا يمكن الاستغناء عنها في الحياة الاجتماعيّة والسياسيّة.

المفردات الأساسيّة: العقل، الحكم، السياسة، الفارابي، الفلسفة السياسيّة

٤

العقلانية في المسلك الفقهي للإمام الخميني وآية الله الخامنّي

السيد سجّاد إيزدهي

أستاذ مساعد في قسم العلوم السياسيّة في المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلاميّة

رغم استفادة الفقهاء في عمليّات استنباطهم للأحكام من منابع ومباني مشتركة، إلّا أنّ الاختلاف في الاستفادة من بعض منابع من جهة حدّها الأدنى أو الأقصى، والمسالك المتعدّدة في مناهج الفقه الشيعي تؤدّي إلى اختلاف النتائج واستنباطات الفقهاء.

ورغم أنّ ساحة العبادات لا تتيح إلّا مجالاً ضيقاً للاستفادة من العقل في الاستنباطات الفقهيّة، إلّا أنّه مع الأخذ بنظر الاعتبار أنّ غالب مباحث هذه الساحة هي أمور إمضائية لا يتوفّر العقل على قدرة درك ملاكاتها، نجد أنّنا كلّما ابتعدنا عن حدود ساحة التبعديّات هذه واقترنا من ساحة الأمور الاجتماعيّة والسياسيّة والحكوميّة، كلّما لمسنا اتّساعاً في مجال الاستفادة من العقل، ولا يقتصر الأمر على الاستفادة من العقل المستقلّ بمثابة كونه دليلاً للأحكام الشرعيّة، بل إنّ مسلك اتّباع المنهج العقلاني والاستفادة من بناء العقلاء في الاستنباطات الفقهيّة يجد المجال أمامه مفتوحاً إلى حدّه الأقصى.

وهذا الأمر لا يمتاز بعدم اصطدام حجّية الأحكام الشرعية فيه مع العقلانية فقط، بل إنّه يضمن انسجام وفاعلية قوانين إدارة المجتمع في إطار النظام السياسي.

وقد قدّم الإمام الخميني وآية الله الخامنّي - من خلال توظيفهم للمنهج العقلاني في الاستنباط واستفادتهم من العقل باعتباره دليلاً مستقلاً - مسلكاً منسجماً ومتناسقاً من الاستنباط الذي لا يتوقّف عند قدرته على إدارة النظام السياسي، بل يضمن فاعلية النظام السياسي ونجاحه.

إنّ المنهج القائم على الحدّ الأقصى من العقلانية يمكنه - إضافةً إلى ضمانه لكفاءة النظام السياسي - أن يجعل من الفقه الشيعي باعتباره ضامناً لأسلوب الحياة السياسيّة المطلوبة أمام سائر المذاهب فقهاً قابلاً للفهم والدفاع، ويؤكد على إمكانية التعامل والحوار في ما يخصّ قوانين إدارة المجتمع الإسلامي وتقديم النموذج المطلوب للنظام السياسي الدولي على امتداد العالم الإسلامي.

ويستمدّ هذا الأمر قوّة استثنائية من جهة أنّ بُناة هذه المدرسة الفقهية هم قادة الفكر والفقه والسياسة في البلاد الإيرانية التي تعدّ البلد الوحيد الذي يُدار وفقاً للفقه الشيعي، وهم الذين يتطلّعون لمنطق التقريب بين المذاهب والعلاقات الإيجابية مع العالم الإسلامي في الوقت الذي يجابهون فيه نظام الاستكبار والدول الاستعمارية.

المفردات الأساسية: العقلانية، الاتجاه الفقهي، الإمام الخميني، آية الله الخامنّي، الكفاءة

٥

المسلك الاجتهادي للعلامة شرف الدين ومسألة اتحاد المجتمعات الإسلامية المعاصرة

السيد سجاد ايزدهي

أستاذ مساعد في قسم العلوم السياسية في المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية

محمود فلاح

طالب في مرحلة الدكتوراه في جامعة باقر العلوم عليه السلام، وباحث في معهد العلوم والفكر السياسي

إنّ من أهمّ الأمور التي تشغل أذهان المفكرين المسلمين في عصرنا الحاضر هو ترسيم آفاق العلاقة بين متغيّرين هما الاختلافات الدينية ووحدة المسلمين.

وقد كانت الاستنباطات التي قدّمت في بعض الموارد عن هذين المتغيّرين سبباً في ابتلاء المجتمعات الإسلامية بالأزمات المختلفة، التي يمثّل التطرّف المذهبي الذي نشهده في أيامنا هذه نموذجاً بارزاً لها.

وقد صاغ بعض العلماء المعاصرين أفكارهم بشكلٍ لا تعرّض معه فكرة اتحاد الجوامع الإسلامية بمعنى كونها (أمة) إلى الخدش وتبقى مصونةً من الأذى رغم الاعتراف بوجود الاختلافات المذهبية.

ومن هؤلاء المفكرين المعاصرين هو السيد عبد الحسين شرف الدين الموسوي العاملي (١٢٩٠ - ١٣٧٧هـ) الذي كان واحداً من المنادين البارزين للوحدة الإسلامية والاتحاد بين المذاهب، ولم تكن دعوته تلك بمعنى المصالحة بين العقائد المذهبية بل بمعنى اتحاد هذه المجتمعات في وجه أعداء الإسلام.

وقد وظّف العلامة شرف الدين أسلوب الاجتهاد في ميدانين هما الأصول والمباني الدينية (فقه الوفاق) وميدان الفروع الدينية والتوفيق بين أحكام الفروع الدينية (فقه الخلاف) للوصول إلى استراتيجية تقرّ باشتراك أغلب أصول الدين لدى المذاهب الإسلامية المختلفة، وأنّ بإمكان هذه المذاهب أن تتحد في وجه أعداء الإسلام بمحورية هذه الأصول، وأنّ الاختلافات الموجودة في الآراء الفقهية متى ما كانت صادرة وفقاً لضوابط الاجتهاد فهي تحظى باحترام كافة المذاهب.

إنّ تحليل مسألة الاختلافات المذهبية وعلاقتها بالاتحاد الإسلامي في المنظومة الفكرية للعلامة شرف الدين يتيح لنا الإقرار ضمن آلية خاصة بأنّ قبول الاختلافات المذهبية يمكن أن يلعب دوراً محورياً في اتحاد وانسجام المجتمعات الإسلامية بوجه الأعداء المشتركين أيضاً.

المفردات الأساسية: الاجتهاد، اتحاد المجتمعات الإسلامية، الفقه المقارن، العالم الإسلامي وشرف الدين.

٦

دور الاعتدال في تطوّر المجتمع والنظام السياسي، مع التأكيد على آراء المفكرين المسلمين

مرتضى يوسفى واد

أستاذ مساعد في المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية

انبرى المفكرون الإسلاميون على الدوام في منظوماتهم الفكرية وفي مواجهتهم للأنظمة السياسية المرفوضة في عصورهم إلى رسم الأطر للنظام السياسي المطلوب الذي يتّصف بصورة أساسية بحاكمية الاعتدال فيه على كافة أجزائه وعناصره.

والسؤال الذي يطرح نفسه هنا هو عن ظرفية الاعتدال الذي يتحدثون عنه، والذي يرونه لازماً لرقى المجتمع والنظام السياسي وتعاليمهما.

والجواب هو أنّ هؤلاء إنّما يتحدثون عن حاكمية الاعتدال وبيدلون جهودهم الفكرية في شؤون من جهة اعتقادهم بما للاعتدال من دور أساسي في تبديل الأوضاع السيئة والمرتبكة وغير العملية لأجزاء وأفراد المجتمع والنظام السياسي المرفوض إلى الحالة المطلوبة المتّصفة بصفات التناسق والتعادل والتوازن بين أجزائها وعناصرها، وكفاءتها في تحقيق التطوّر والتسامي.

المفردات الأساسية: الاعتدال، التعادل والتوازن، المفكرون الإسلاميون، النظام السياسي المرفوض، النظام السياسي المقبول.

٧

دور التربية الأخلاقية في تكوين المجتمع المعتدل والعقلاني من منظار العلامة الطباطبائي رحمه الله

حسن عبدي پور فرد
باحث في التاريخ الإسلامي

كان الحوار على الدوام يمثل - ولا يزال - أفضل الأرضيات المشتركة لبث الحيوية والنشاط في الفعاليات الاجتماعية، ويمكن اعتباره ميداناً رحباً لا يمكن الاستغناء عنه لإقامة العلاقات والمناسبات الاجتماعية. والواقع أننا لو نظرنا من الزاوية الإنسانية لأمكننا تعريف الإنسان بأنه الموجود الذي يتقوم وجوده بالحوار.

كما أن التدبر في آيات القرآن الكريم تبين اهتمامه الخاص بموضوع الحوار والمناظرة باعتبارهما أداتين مناسبتين لتجسير الفواصل بين الثقافات والأديان المختلفة.

من هنا يمكن القول أن الالتفات إلى هذا الجانب وتوظيف الحوارات التي تتسم بمراعاة الأدب والأخلاق يمكن أن يكون أداة للتغلب على المشكلات، خصوصاً ما يعترى العلاقات الإيرانية العربية من الكدورة والفتور، وذلك لأن

المحاور إذا التزم بأخلاق الحوار فلا شك أنه سينحو في حوارهِ منحى معتدلاً وعقلانياً.

وهكذا يجب على كافة النخب العلمية والثقافية في إيران والعالم العربي أن يستلهموا من تعاليم القرآن باعتباره المصدر المشترك لكافة المذاهب الإسلامية ما يرسمه لهم من أسلوب ناجح ومنطقي يعتمد الأدب في إدارة حوارهم وعلاقاتهم الثقافية والعلمية.

وقد أورد العلامة الطباطبائي في الجزء السادس من تفسيره الميزان بحثاً مفصلاً نسبياً تحت عنوان (الأدب)، تطرّق فيه إلى أمور من بينها طريقة الأنبياء (الفصل الثامن) قائلاً: إنهم لم يكونوا يردّون بالمثل أبداً على ما يلاقونه من الشتائم والتهم والاستهزاء ولا يستعملوا ألفاظاً نابيةً ولا مهينة، ولم يخرجوا عن إطار الأدب، بل كانوا يلتزمون في كلامهم بالألفاظ الجميلة والطيبة.

والمقال الحالي يتناول بالتحليل والدراسة خصائص الحوارات الأخلاقية في التعاليم القرآنية استناداً إلى آراء المفسر القرآني الكبير العلامة الطباطبائي. وبعد بيان دور التربية الأخلاقية في تكوين المجتمع المعتدل والعقلاني، ينتقل إلى الحديث عن توظيف ذلك في عملية الحوار بين إيران والعالم العربي.

المفردات الأساسية: الاعتدال، أدب الحوار في القرآن، سيرة الأنبياء، العلامة الطباطبائي.

٨

اعتدال الحكومة في المفاهيم الدينية – مع التركيز على آراء العلامة الجواد الأملي

فاطمة مريدي

دكتوراه في الدراسات الدينية من جامعة الأديان والمذاهب - قم

المقصود من كلمة (العدل) هو وضع كل شيء في موضعه، و (العدالة) هي إيصال الحق إلى صاحبه.

أمّا (الاعتدال) المشتق من كلمة العدل فهو يفيد معنى التوازن، بمعنى الوسطية والابتعاد عن الإفراط والتفريط.

ورغم عدم ورود مفردة (الدولة المعتدلة) أو مفردة (الاعتدال) في القرآن بصراحة تامة، إلا أن هناك شواهد دينية عديدة تفيد أن الله تعالى قد أقام دين الإسلام والأمة الإسلامية على أساس من الاعتدال.

ورغم إمكانية كون الاعتدال ممدوحاً أو مذموماً، إلا أننا ننطلق من الاعتدال الممدوح القائم على الحقيقة والعدالة، لنبحث في هذه المقالة في ثنايا الآيات القرآنية والنصوص الدينية، مؤكدين على آراء العلامة الجواد الأملي لتأشير خصائص الحكومة المعتدلة، ومباني الاعتدال، وأهم آثار

وبركات الحكومة المعتدلة كما وردت في القرآن.

المفردات الأساسية: الاعتدال، الحكومة المعتدلة، القرآن، العدالة، الحق،

الجوادي الأملي.

٩

الاعتدال والعقلانية

في سيرة الإمام موسى الصدر العلمية والعملية

مهدي فرخيان

باحث في مؤسسة الإمام موسى الصدر للأبحاث الثقافية

تشتق كلمة (الاعتدال) كما يقول الراغب الأصفهاني في مفرداته من (العدل) أو (العدل). والعدل يستعمل في ما يُدرك بالبصيرة، بينما العدل في ما يدرك بالحواس الإنسانية، وكلاهما بمعنى المساواة والوسطية، أما الإفراط والتفريط فكلاهما في مقابل الاعتدال، وهما من الأمور المذمومة.

كما فسّر الراغب (العقل) بأنّه القوّة المستعدّة لتقبّل العلم. وعلى هذا المعنى يكون العقل هو أداة استلام العلم. وإذا اكتفينا بهذا المقدار القليل عن معنى العقل ولم ندخل في المعاني الاصطلاحية والمفضّلة له؛ أمكننا اعتبار العقلانية واحداً من عناصر الاعتدال، أو نتيجةً من نتائجه.

وتظهر آثار الاعتدال وتبرز في ساحتي العمل والنظر. ففي ساحة النظر هناك - على الأقلّ - عنصران يُدخِلان الإنسان في دائرة الاعتدال: ١ - ابتعاده عن التعتت. ٢ - انفتاحه. أمّا في ساحة العمل فكذلك يمكن الحديث عن

مكوّنين - على الأقلّ أيضاً - يتألف الاعتدال منهما: ١ - الواقعيّة. ٢ - النظرة الشموليّة.

يقول الإمام موسى الصدر: «إنّ الاعتدال ينتج من إدراك حالة الآخرين، ويؤدّي بالإنسان إلى أن يشعر أنّ آلام الآخرين هي آلامه». وهذه العبارة قصيرة في كلماتها، لكنّها ترسم مخطّطاً لاثنين من عناصر الاعتدال وإحدى النتائج للسلوك المعتدل، والعنصران هما:

١ - إنّ الاعتدال مفهومٌ متضايّف.

٢ - إنّ الاعتدال لا يمكن تحقّقه إلّا بالنظرة الواقعيّة.

أما النتيجة فهي اقترابنا من الآخر، واتّحاد آفاقنا مع الآخرين.

إنّ سيرة الإمام موسى الصدر تستحقّ الدرس والبحث والنقد، سواء في جانبها النظري أو في جانبها العملي.

ففي الجانب النظري امتاز بابتعاده عن التعتّ، وبتقبّله للأفكار المعاصرة. وبعبارة أخرى: إنّه لم يكن يرى كلّ ما يعتقدّه صادقاً، وكان على يقين أنّ الآخرين أيضاً لهم معتقدات صادقة.

أما في الجانب العملي، فقد كان مدركاً للواقع المحيط به إدراكاً جيّداً، وكان يسعى لاتّخاذ أفضل القرارات واعياً لعواقب ما يتّخذها منها. وهذا الأسلوب في مواجهته للأمور الاجتماعيّة السياسيّة في بلد معقّد مثل لبنان كان له الفضل أحياناً في تبديل الأخطار إلى فرصٍ نحو الأحسن.

ومن صفات الإمام الصدر الأخرى صفة الشموليّة. فقد كان مدركاً أنّ الارتقاء بمستوى الشيعة يحتاج منه أن يلتفت إلى كافّة ميادين الثقافة والسياسة والاقتصاد؛ دون إغفال اختلاف هذه الميادين في الأولويّات أو الوسائل.

والسلوك المعتدل له نتائجه العمليّة والنظريّة أيضاً. ومن هذه النتائج أنّ

الشخص الذي يتّسم بالسلوك المعتدل لا بدّ أن يصبح سلوكه حوارياً أيضاً. وهذا السلوك الحواريّ الذي مارسه الإمام الصدر هو الذي منحه القدرة على الحوار مع الآخر ومواجهته. وما نقصده هو أنّ الآخر تتمّ مواجهته أيضاً بالانفتاح والقبول.

وهذا السلوك للإمام موسى الصدر أيضاً هو الذي أهله ليكون وسيطاً في حلّ أهمّ نزاعات المنطقة في العقد السابع من القرن الماضي، ومن بينها نزاع حافظ الأسد مع أنور السادات، ونزاع الفلسطينيين مع السوريين والمصريين. ونفس هذا السلوك للإمام الصدر هو الذي جعله موضع ثقة أغلب زعماء المنطقة ومكّنه من إقامة العلاقات المبنية على الثقة مع الدول الإسلاميّة.

والمقالة الحاليّة تسعى لبيان مفهوم الاعتدال والعقلانية، إضافةً إلى دراسة سيرة الإمام موسى الصدر العلميّة والعمليّة، من أجل ترسيم ملامح نموذج واقعي للاعتدال والعقلانية.

المفردات الأساسية: الاعتدال، العقلانية، الإمام موسى الصدر، التزم

في التصدي للخوارج والبغاة يقتضي التعاون والاستعانة بهم، وهو ما أجازَه فقه المذاهب الخمسة عند توقُّر بعض الشروط ومن أجل المصلحة.

وعند البحث في مفردات هذه الشروط، يظهر أصلها المشترك الواحد، وهو العقلانية في الفقه.

المفردات الأساسية: المصلحة، الشريعة، المذاهب الفقهيّة، التعاون العسكري، العقلانية.

١٠

المصلحة والعقلانية في الاستعانة بالكفّار لجهاد بغاة المسلمين من منظار المذاهب الإسلامية

حبيب حاتمي

دكتوراه في المذاهب الكلامية من جامعة الأديان والمذاهب، وأستاذ مساعد في قسم المعارف بجامعة لرستان

مهدي زندي

خريج دورة الدراسات السلفية في مؤسسة دار الإعلام

أدى ظهور التيارات المتطرّفة في منطقة الشرق الأوسط وحروب هذه الجماعات مع حكّام الدول العربيّة - الإسلامية إلى تشكيل محاور سياسيّة عسكريّة في العالم الإسلامي، وهذا الأمر يضع على عاتق الجميع واجباً وتكليفاً شرعياً يتمثّل في التصدي لهذه التيارات التي خرجت على المسار الإسلامي العامّ وأثارت الحروب وأجّجت النزاعات بين المذاهب المختلفة، ولا تبدي أيّ استعداد منها للمصالحة.

والتصدي لهذه التيارات قد يستدعي أحياناً التعاون مع دولٍ يندرج بعضها في القاموس الإسلامي تحت عنوان (الكفّار).

وهذه المقالة تحاول - من خلال منهجٍ وصفيّ تحليليّ - إثبات فكرة ضرورة مجابهة هذه الجماعات، وأنّ الاستفادة من إمكانات المشركين والكفّار

وتشير نتائج البحث إلى اعتدال شعر وشخصية قيصر أمين پور وسلوكه السياسي، إضافة إلى نعومة لغته الشعرية وتوازنها، وسلوكه المتعادل حتى حين اعتراضه، حتى انعكست هذه الخصال بشكل جميل في كافة أشعاره.

هذا في حين نلاحظ أن لغة الجواهري تمتاز بقوتها وغناها، وأشعاره تعكس شخصيته القوية والشجاعة، وأن أكثر أغراضه هي المسائل الاجتماعية والسياسية، كما يلمس المطالع ثباته وإصراره على رفع راية الحرية والكفاح في أشعاره.

المفردات الأساسية: الاعتدال، مظاهر الاعتدال، قيصر أمين پور، محمد مهدي الجواهري.

١١

منهوما الاعتدال والوسطية

في شعر قيصر أمين پور ومحمد مهدي الجواهري

علي رضا الحسيني

عضو الهيئة الإدارية لجمعية مؤسسات الإمام موسى الصدر الخيرية

أبو الفضل رحمتي

مدرّس مشارك في جامعة كوثر - بجنورد

تحفل النتاجات الشعرية - العربية والإيرانية - المعاصرة بمفردة الاعتدال بمعنى الحدّ الوسط باعتبارها واحداً من المفاهيم البارزة في الشعر.

وفي المقال الحالي نسعى إلى اتّباع المنهج التحليلي الوصفي للبحث في هذا المعنى الشعري في أشعار اثنين من الشعراء البارزين في إيران والعراق، وهما قيصر أمين پور والجواهري، محاولين في غضون ذلك الإجابة على التساؤلين التاليين:

- ١ - ما هي مظاهر الاعتدال في أشعار هذين الشاعرين؟
- ٢ - من هو الشاعر الذي ينعكس هذا المعنى في شعره أكثر من شعر غيره؟
- ٣ - ما الفرق بين هذين الشاعرين في بيانهما لهذا المعنى الشعري؟

وتلميذه الشيخ محمد عبده، وواصل طريقهم تلامذتهم الذين تربوا على أفكارهم سواء في إيران أو مصر والعراق وسائر بلاد العالم الإسلامي الذين عملوا تحت شعار حركة التقريب بين المذاهب الإسلامية.

وفي هذا السياق يطرح السؤال عن أسباب عدم التوفيق الذي لاقته مسألة التقريب في القرون الأخيرة، خصوصاً في الفترة منذ عصر الدولة الصفوية وحتى يومنا الحاضر، والذي يمكن الإجابة عليه بالقول إن من جملة أسباب ذلك هو افتعال نزعة العدا لـ إيران وللشيعية في أوساط الرأي العام في المجتمع العثماني، الأمر الذي ساهمت في خلقه الفتاوى والرسائل والخطب التكفيرية وتبليغات السوء التي قام بها العلماء العثمانيين.

وفي غضون ذلك شهد القرن الماضي ظهور آية الله البروجردي أحد المراجع العظام في عالم التشيع الذي أكد طوال حياته على مسألة وحدة المسلمين والتقريب بين المذاهب الإسلامية.

وفي هذا المقال نتطرق - ضمن دراستنا لفكر وسيرة آية الله البروجردي في مجال التقريب بين المذاهب الإسلامية - إلى بعض الدوافع التي كان لها دورها في التأكيد على ضرورة التقريب، وهي: ملاحظة الأوضاع المؤسفة للمسلمين، وسيطرة الكفار على الأمة الإسلامية، وانتشار أفكار العدا وسوء الظن في صفوف المسلمين.

وضمن دراستنا للمخاطر وتقاط الضعف التي اعترت المساعي المبذولة سابقاً نحاول في هذا المقال تقديم المقترحات عن سبل التقريب في العالم الإسلامي.

وقد كان لسعة معلومات هذا المرجع المجدد عن المصادر الحديثية والفقهيّة والرجالية وتاريخ أهل السنّة إلى جانب خبرته العميقة في المصادر الشيعيّة

١٢

فكرة التقريب من أهمّ عوامل الاعتدال والعقلانية، مع مقاربة لآراء، وسيرة آية الله البروجردي رحمه الله

شهرام رهنما

أستاذ مساعد في قسم المعارف الإسلامية بجامعة لرستان

رغم حتّ الإسلام على فكرة الوحدة والتقريب، ودعوة القرآن للمسلمين إلى (عدم التفرقة)، إلّا أنّنا نلاحظ - مع الأسف الشديد - بعد رحلة الرسول الأكرم صلّى الله عليه وآله زرع الاختلافات وظهور المذاهب الفقهيّة ممّا أدّى إلى ارتباط اسم الإسلام بالتشتت والتفرقة.

ومنذ الأيام الأولى لهذه الفترة بدأ التصدي لمؤامرت الأعداء والتقليل من تأثيرها من خلال سياسة التعامل بين المسلمين التي تبناها الإمام عليّ عليه السلام وواصلها أئمة الشيعة عبر نشرهم للمعارف الإسلاميّة.

وقد ترك الأمويّون جروحاً عميقة في جسد العالم الإسلامي بسياساتهم التخريبية المعادية للتقارب، واستمرّ الحال على هذا المنوال في فترة العباسيين الذين لم يعملوا شيئاً يساعد على التقارب بين فئات المسلمين المختلفة.

وحمل راية هذه الفكرة في القرون الأخيرة السيّد جمال الدين الأسدآبادي

أثرها في أن تضعه في الموقع الذي مكّنه من هضم التشابهات والاختلافات بين المذاهب المختلفة وتقديم فكرة التقريب بين المذاهب كلّما وجد مجالاً لذلك لا تتعارض فيه مع أصول ومباني تلك المذاهب، كما نلاحظ ذلك في دعمه اللامحدود لدار التقريب في مصر الذي يؤشّر مدى اهتمامه بوحدة المسلمين وانسجامهم.

المفردات الأساسية: التقريب، الأمة الإسلامية، آية الله البروجردي، المذاهب الإسلامية.

١٣

بحث في الاعتدال من منظار الإسلام والمفكرين الإسلاميين

مهدي عبدي

طالب في مرحلة البحث الخارج في الفقه والأصول في الحوزة العلمية بقم

من المسائل التي تطرح هذه الأيام بقوة وتحظى باهتمام واسع هي مسألة الاعتدال، التي نحاول في هذه المقالة مناقشة جوانبها المختلفة من الزاوية الإسلامية.

والسؤال المحوري الذي يمكن طرحه ومحاولة الإجابة عليه في هذا التحقيق هو السؤال عن موقف الإسلام والمفكرين المسلمين من الاعتدال والعقلانية. وبعبارة أخرى ما هي التحديات التي يطرحها ظهور التطرف هذه الأيام أمام العالم الإسلامي؟

في هذا المقال سعينا إلى الإجابة على السؤال المذكور، مستفيدين من أسلوب تحليل المعطيات وبمنهجٍ كفيّ قائم على تجميع المعلومات من مصادر المكتبات المهمة.

والهدف من كتابة هذه المقالة هو تقديم الفكر الصحيح عن الاعتدال ودفع

الشبهات التي تنيرها كل الأفكار الخاطئة المطروحة في الساحة الإسلامية. وتشير نتائج هذا التحقيق إلى أن الاعتدال يحظى بخلفية تاريخية متينة في التفكير الإسلامي، إذ تحدت أهم المفكرين المسلمين - كالغزالي وابن سينا وغيرهما - عن الوسطية والابتعاد عن التطرف، وألقوا الكتب القيمة حول الموضوع ككتاب (الاقتصاد في الاعتقاد).

ومن أجل الإجابة على التساؤل المطروح وإثبات الادعاء المذكور تم تقسيم مباحث هذه المقالة إلى ثلاثة أقسام، هي: الكليات ومعنى الاعتدال، الاعتدال في الرؤية الإسلامية، وبيان آراء المفكرين المسلمين المستقاة من المصادر الروائية، إضافة إلى بيان نتيجة البحث في آخر المقالة.

المفردات الأساسية: الاعتدال، العقلانية، النصوص الإسلامية، المفكرون

المسلمون.

١٤

الفارابي في الحاضنة العقلانية العربية أم الإيرانية؟ قراءة نقدية لرأي السيد جواد الطباطبائي ومحمد عابد الجابري

محمد عثمانى

مدرس في جامعة هرمزگان

إنّ العقلانية هي تجلّي الفكر في حاضنة إحدى الحضارات.

والفارابي باعتباره أول الفلاسفة المسلمين حلل فلسفة الدين في حاضنة العقل. ومن هنا وجب القول بأنّ المزج بين العقل والدين - أو تعقل الأمر الديني - هو من إبداعات الفارابي في ميدان الفكر.

وفي هذا المجال هناك رأيان مختلفان لاثنتين من المفكرين المعاصرين - هما السيد جواد الطباطبائي ومحمد عابد الجابري - عن عقلانية الفارابي عند قراءتهما لفلسفته.

ففي حين يرى الطباطبائي أنّ الفارابي هو ثمرة العقلانية الإيرانية والتجسيد للفكر الإيراني التمدني، في حين يرى محمد عابد الجابري أنّه من تجلّيات العقلانية العربية مستدلاً على ذلك بالحاضنة اللغوية التي قدّم الفارابي أفكاره بها. وهنا، نحاول في هذه المقالة القيام بقراءة نقدية لكلا هذين الرأيين من أجل

الإجابة على السؤال التالي: انطلاقاً من أصول الفكر الفلسفي، هل كان تفكير الفارابي في حاضنة العقلانية العربية أم العقلانية الإيرانية؟ وكانت الإجابة على هذا السؤال هي الفرضية المختارة القائلة إنَّ الفارابي هو الوارث للفكر الإيراني في محيطه الذي يحيا فيه، وقد مزج هذا المسلك مع العقلانية العربية المؤلفة لآفاق معانيه.

ومن يقرأ فلسفة الفارابي يلاحظ بوضوح الأصول الفكرية الإيرانية والعربية معاً. فالعقل العربي قد رسم بروافده الدينية أفق معاني هذه الفلسفة، والعقل الإيراني هو ميراث المحيط الذي يعيش فيه، ومن هنا قام الفارابي من خلال عملية مزج هذين المذاقين الإيراني والعربي بتوليف عقلانية جديدة.

وبهذا الفهم لا يجوز قراءة الفارابي من خلال العقلانية الإيرانية أو العقلانية العربية.

وفي هذا المقال الذي يتضمّن تقدماً لأفكار هذين المفكرين - الطباطبائي والجايري - سعيينا لإثبات هذه الفرضية من خلال مسلك التأويل الانتقادي الفلسفي.

المفردات الأساسية: الفارابي، العقلانية العربية، العقلانية الإيرانية، السيد جواد الطباطبائي، محمد عابد الجايري

١٥

حسن البنّاء ومباني الاعتدال المعرفي

إبراهيم عزيزي

مدرّس في الحوزة العلمية وجامعة المصطفى، طالب دكتوراه في معهد الإمام الخميني بظهران

أسّس حسن البنّاء حركة الإخوان المسلمين السلفية في مصر سنة ١٣٤٧هـ، وكانت تنتهج آنذاك فكراً معتدلاً، وانتشرت انتشاراً واسعاً حتّى صار لها اليوم أكثر من ٧٠ فرعاً في مختلف بلدان العالم.

وكانت مباني حسن البنّاء في المعرفة مبانٍ واقعية، بمعنى أنّ أدوات المعرفة لديه - بخلاف ما لدى سائر فِرَق العائمة - ليست محصورة بالنقل، بل إنّ العقل هو أساس المعرفة وملاك التكليف، إضافةً إلى اعترافه باعتبار التجربة والكشف والشهود أيضاً.

وهذا المقال يستخرج مباني المعرفة لدى حسن البنّاء من كلماته وآثاره، ويبحث في مفردات نهجه المعتدل.

المفردات الأساسية: مباني المعرفة، معرفة إخوان المسلمين، المباني الاعتدالية، معرفة حسن البنّاء، المباني الاعتدالية للإخوان المسلمين، الاعتدال.

ومن هؤلاء المفكرين العقلانيين في العصر الأخير هو محمد عابد الجابري، الذي رغم اقتضار مشروعه الفكري على إطار العقل العربي، إلا أنه ينقد بصورة خاصة نقداً جذرياً بعض المفكرين من الساحة الإيرانية كالفارابي وابن سينا - على الخصوص - من جهة تأثر عقلانيتهم بعوامل أخرى من مجالات أخرى.

والذي يغلب على الظن أنه يمكن إدراج رأي الجابري ضمن تلك الآراء التي تؤكد على التمييز والاختلاف الجذري بين عقلانية شرق الحضارة الإسلامية - وخصوصاً إيران - وبين تلك التي تنتسب إلى غربها، وترى النموذج المطلوب من قبلها موجوداً في غرب الحضارة الإسلامية ولدى أشخاص كابن رشد.

وكان الجابري قد تربى في سنة الاعتزال الجديدة في العالم الإسلامي، ومن هنا يأتي سعيه الدائب لإعادة العقلانية النقية إليها. ولا شك أن نقد الجابري لعقلانية الساحة الإيرانية ورموز مفكرها يؤشر ماهية متفاوتة من العقلانية إذا ما قارناها مع القسم الآخر المهم من العالم الإسلامي، وهو نقد نرى شدة ثورته وتطرفه.

وهذا المقال يناقش من خلال مراجعة هذه النقود إمكانية الحوار - أو عدم إمكانية - بين هاتين الساحتين العربية والإيرانية من ساحات الحضارة الإسلامية من زاوية آراء محمد عابد الجابري.

المفردات الأساسية: العقلانية، محمد عابد الجابري، الاعتزال الجديد، الفارابي، ابن سينا، الإيديولوجيا.

١٦

قراءة المفكرين العرب للعقلانية الإيرانية - الإسلامية، مع التركيز على آراء محمد عابد الجابري

رضا نصيري حامد

عضو الهيئة العلمية في مؤسسة التاريخ والثقافة الإيرانية بجامعة تبريز

تتصف الثقافتان الإيرانية والعربية بعناصر مشتركة تندرج ضمن الثقافة والدين الإسلامي، أبرزها وأهمها هي العقلانية الكامنة في مفرداتها. وتنطلق التيارات العقلية المعاصرة التي تسعى إلى نقد التراث والسنن الإسلامية من منطلق تشخيص العوامل المهددة للعقلانية، معتقدة أن السبيل الوحيد لتنشيط وإعادة الحياة إلى هذه السنة الإسلامية لا يمكن تحقيقه إلا بنقد هذه الخلفيات التاريخية.

ورغم الأساس المشترك الحاكم على عموم هذه العقلانية، إلا أن بعض المفكرين من غير الإيرانيين - ومن بينهم العرب، وخصوصاً في الفترات الأخيرة - اتجهوا إلى نقد العقلانية الإيرانية ومفكرها بحجة أن وجود عناصر من قبيل تركيبها مع الأمور الإيديولوجية وتأثير العوامل السياسية والاجتماعية كان من العوامل المهمة في انحراف هذه العقلانية عن مسيرها الأصلي.

ومن نتائج هذا التحقيق أنّ أسباب لجوء الأفراد إلى العنف والتطرّف هي الدوافع الاقتصادية والسياسية والاجتماعية والأزمات الروحية والشخصية، والخواء الفكري، والأفكار الخاطئة التي يتمّ تلقينها إلى هؤلاء الأفراد باسم الدين الإسلامي.

وعند التطرّق إلى مساعي الأعداء الرامية إلى زرع رهاب الإسلام ورسْم صورة مشوّهة عن المسلمين في أذهان الناس يتوصّل الباحث إلى تثبيت بعض واجبات علماء الدين في هذا المجال مشيراً إلى بعضها بقوله إنّ عليهم أن يبيّنوا موقف الإسلام تجاه تكفير الآخرين والتجاوز على حقوقهم، وبيان حقيقة الإسلام والتسامح والرحمة الإسلامية، وترسيخ تعاليم الدين في أذهان أفراد المجتمع، وإصلاح مناهج التعليم والتربية الإسلامية بما يلائم مقتضيات العصر، وتربية الطلبة الواعين؛ وذلك للوقوف بوجه هذه المخاطر والأزمات.

وفي الختام يتوصّل البحث إلى أنّ السبيل الوحيد للابتعاد عن التطرّف هو شرح وبيان حقيقة الدين الإسلامي المبين والأحكام المعتدلة لهذا الدين شرحاً يجعلها تحتلّ مكاناً ثابتاً في عقيدة المسلم بحيث لا تستطيع مؤامرات أعداء الدين ولا دسائس الجهلة والمغرضين أن تحرفه عن هذا السبيل، الأمر الذي لا يمكن تحقّقه إلّا من خلال محاربة أي شكلٍ من أشكال الغلوّ والتطرّف في الدين، والحيلولة دون نشر مثل هذه الأفكار في المجتمع.

المفردات الأساسية: علماء الدين، المفكّرون المسلمون، الشيعة، أهل السنة، العنف، التكفير، الاعتدال والعقلانية.

١٧

دور علماء الفريقين ومفكّريهم في التغلّب على مشكلة العنف والتكفير بمنهج الاعتدال والعقلانية

ثوريا رحيمي

طالبة دكتوراه في فرع اللغة والأدب العربي بجامعة إعدام المدرسين

حبيب حاتمي كن كبود

أستاذ مساعد في قسم المعارف بجامعة لرستان

إنّ الآثار المرعبة للتطرّف وأعمال العنف والجرائم المتزايدة للجماعات التكفيرية وابتعادها عن العقل والاعتدال تقضي بضرورة المجابهة السريعة والحازمة لهذه الظاهرة المشؤومة، مع العمل على اجتناب جذور هذا الخطر الذي تزداد أبعاد جرائمه وجنباياته ويتسع نطاق تهديداته يوماً بعد يوم.

ومع الإقرار بما يقع على عاتق كلّ فرد من أفراد المجتمع من السعي بكلّ ما في وسعه وقدرته لكبح جماح هذا الخطر، إلّا أنّ دور ومهّمة علماء الدين في هذا المجال هو الدور الأهم والأكثر حسماً باعتبارهم مفكّرين لهم تأثيرهم على سائر طبقات الشعب.

والتحقيق الحالي الذي يقوم على أساس المنهج التحليلي الوصفي يتناول بالبحث والتحليل تحدّي التطرّف والعنف والتكفير الذي يشهده عصرنا الحاضر.

بالموقف الحقّ وإخراج الآخر من الدائرة الإسلاميّة، ومن ثمّ الحكم بتكفير البعض للبعض الآخر، بل وقتله.

وهذا التحقيق الذي يعتمد المنهج الوصفي التحليلي ينتخب عدداً من الآيات والروايات المتضمّنة للصلة بين التعقّل وتعميق المعرفة، ثمّ يشرع في البحث الإجمالي عن موضوع التعقّل، لينتقل إلى دراسة علاقته بتعميق المعرفة من منظور العلامة الطباطبائي، حتّى ينتهي إلى النتيجة القائلة بعدم إمكانية إنكار ما للترابط بين التعقّل وتعميق المعرفة من دور في الحصول على العقيدة الإسلاميّة الصحيحة، ويسمح لنا بالقول إنّ التأكيد على الترابط بينهما هو السبيل الوحيد للتغلّب على مشاكل العالم الإسلامي وانتشار حالة السلم والاستقرار في ربوع الدول الإسلاميّة.

المفردات الأساسيّة: مصادر المعرفة، التعاليم الدينيّة، تعميق المعرفة، المعرفة الدينيّة، العلامة الطباطبائي.

١٨

دور التعقّل في تعميق المعرفة الدينيّة من منظور العلامة الطباطبائي وأثره في التغلّب على مشكلات العالم الإسلامي

أحمد حاتمي كن كبود

طالب دكتوراه في فرع المذاهب الكلامية بجامعة الأديان والمذاهب

علي الله بداشتي

أستاذ مساعد في جامعة قم

يعدّ العقل واحداً من الحجج الباطنيّة والمواهب الإلهيّة التي وضعها الله تحت تصرّف الإنسان ليتمكّن بواسطتها من التفكّر في الآيات الإلهيّة، ويوصل نفسه إلى مقام القرب الإلهي بعد أن ينال المعرفة ويكتشف خالق الكون.

وفي غضون ذلك تتظافر عوامل عديدة كي تعيق استفادة الإنسان من هذه القوّة الإلهيّة، ولهذا أرسل الله تعالى حججاً ظاهرة إلى الإنسان لحمايته من هذه العوامل وهدايته بالرجوع إليها إذا ما داهمه الشكّ والترديد.

لكنّنا نشاهد اليوم أنّ التعاقل عن ارتباط الحجّة الباطنيّة (العقل) بالحجج الظاهريّة (رسل الله) صار سبباً للحيلولة دون نيل المعرفة الدينيّة، الأمر الذي كان من نتائجه ظهور الفرق والمذاهب المختلفة التي يرى كلّ منها تفرّده

العالم المادي، و أن تتمثل نظام الطبيعة من المبدأ حتى المعاد. من وجهة نظره، إنَّ كمال هذا الإنسان هو في سيطرته على قواه الجسمانية، و توظيف القوة الغضبية و الشهوية و الفكرية، في حدود الاعتدال، في تدبير الحياة، مسترشداً بالحكمة و الشجاعة و العفاف في حياته الدنيوية.

و نظراً إلى أن العالم الإسلامي يصارع اليوم ظاهرة التطرف و انعدام الاعتدال و الابتعاد عن العقلانية، فإنَّ بمقدوره الاستعانة بالنموذج الفلسفي لشيخ الإشراق كسلوك يمكن أن يقود المجتمع الإسلامي صوب الاعتدال و كبح جماح الإفراط و التفريط، و خلق منظومة عقلانية على طريق حل المعضلات الراهنة، و دفع مفكّري العالم الإسلامي (إيران و العالم العربي) نحو الحوار العقلاني البعيد عن التطرف و الغلو.

هذه الورقة بصدد شرح مبادئ الفلسفة السياسية لشيخ الإشراق، لتتيح آليات الحوار المنشودة في إطار توحيد أجزاء العالم الإسلامي. المفردات الأساسية: العقلانية، الاعتدال، الفلسفة السياسية، شيخ الإشراق، وحدة العالم الإسلامي.

١٩

قدرة الفلسفة السياسية لشيخ الإشراق على خلق العقلانية في الاعتدال

رجب على اسفنديار

عضو الهيئة العلمية في أكاديمية العلوم و الثقافة الإسلامية

تحظى العقلانية و الاعتدال في الفكر الفلسفي للسهروردي بموقع متميّز للغاية.

فمن جهة، تعنى الحكمة الإشراقية للسهروردي بمكانة العقل على نحو يقترن جوهر الفلسفة بالعقل و الاستدلال و البرهان. فالعقل عند السهروردي يشكل مفتاح الولوج إلى الحكمة الإشراقية الذوقية، ذلك أن هذه الفلسفة تنطوي على بعد استدلالي و عقلائي، و الرؤية العقلانية في فلسفة السهروردي تتيح للفنون العقلانية و النبوغ العقلي سهولة تفسير الشهود العرفاني، و إنَّ برهنة الشهود في إطار العقل، تؤدّي إلى ترويض الاستدلال، و بالنتيجة، ارتقاء مرتبة التعليم العمومي في ظل العقل و البراهين العقلانية.

من جهة ثانية، و على صعيد الاعتدال، يعتقد السهروردي إنَّ كمال النفس البشرية و لكونها جوهرًا مجرداً، هو في الإحاطة بالحقائق من الواجب حتى

أمه إلى ناصر الأطروش، ومن طريقه إلى الإمام علي بن الحسين السجاد عليهما السلام، وكان ينتمي إلى الديالمة الإيرانيين أيضاً.

ومما لا شك فيه أن الشريف المرتضى كان أديباً بارعاً وفقهياً حاذقاً ومحدثاً كبيراً، إلا أنه يُعرف أكثر ما يُعرف بقوّته الكلامية وموقعه المتميز في تاريخ الكلام الشيعي خاصّة، والكلام العقلي عامّة.

أما دوره في الكلام الشيعي فيمكن في ميوله العقلية أشد من النزعة العقلية للشيخ المفيد، وفي تربيته للعديد من التلامذة الذين لعبوا دوراً بارزاً في نسج الفكر الشيعي وتوجيهه لفترة امتدّت إلى القرن التاسع الهجري في الشام والريّ والحلّة.

أما دوره في الكلام العقلي فيظهر من اعتباره من قبل أصحاب طبقات المعتزلة الذين جاؤوا من بعده ضمن الطبقة الثانية عشرة من رجالهم. وهذه الدراسة تحاول أن تتناول بالبحث موقع العقل ووظيفته لدى الشريف المرتضى مقارنةً بأستاذه الشيخ المفيد، وبالقاضي عبد الجبار المعتزلي الذي عاصره وجرّت بينهما حوارات علمية.

وواضح أن الاتجاه العقلي في الكلام المعتزلي والكلام الإمامي يتضمّن العقيدة بالحسن والقبح العقليين، وهي بدورها تؤدّي إلى القول بالعدل الإلهي. بمعنى أن البارئ تعالى لا يفعل إلا العدل، ولا يأمر إلا بالعدل، ولا يتحرّز ولا ينهى إلا عن الظلم والقيح.

والقول بالعدالة - بمعنى القول بالوسطية بين الإفراط والتفريط أيضاً - ينبع من تحكيم العقل العملي، ويقابله الجهل. وقد روي عن الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام أنه قال: «لا ترى الجاهل إلا مفراطاً أو مفراطاً».

٢٠

الوسطية والاتجاه العقلي في الفكر الشيعي في القرن الرابع الهجري: الشريف المرتضى نموذجاً

حميد رضا شريعت

أستاذ مشارك في جامعة الأديان والمذاهب الإسلامية - قم

اشتهر القرن الرابع الهجري بالحرية الفكرية والاتجاهات العقلية والإنسانية، حتى سمّاه بعض المستشرقين بعصر النهضة العربية والإسلامية. ولا يخفى أن هذا القرن كان خاضعاً لسلطة البويهيين الشيعة على العراق وإيران في ظلّ الخلافة العباسية، أي أنه كان يتسم بمسحة شيعية وفارسية.

وقد شهد هذا القرن نمواً مشهوداً في المدارس الكلامية والفقهية للشيعة الإمامية، وكان هناك تفاعل علمي واسع رغم الاحتكاك الفكري بين الشيعة والمعتزلة، ممّا أدّى إلى بلورة المدرسة الكلامية الشيعية المعروفة بمدرسة بغداد، وهي المدرسة التي أسسها الشيخ محمد بن النعمان الملقّب بالشيخ المفيد، وشيّد أركانها الشريف المرتضى الذي انحدر من أفضل بيت بُني في ذلك العصر للإمام موسى بن جعفر عليهما السلام، وكان نسبه ينتهي من طريق

وهناك شواهد كثيرة تدلّ على اعتقاد الشريف المرتضى بالحسن والقيح الذاتيين والعقليين وبنظرية العدل الإلهي وبالوسطية في الفكر والسلوك. وتدللّ عليها سيرته العلمية والعملية التي سوف نبسط الكلام عنها في هذه المقالة. المفردات الأساسية: الاتجاه العقلي، الوسطية، الشريف المرتضى، القرن الرابع الهجري.

٢١

الاعتدال والعقلانية في الفكر السياسي والإسلامي الإيراني في العراق / الشيخ محمد حسين النائيني أنموذجاً

بهاء عبد الرزاق

استاذ مساعد جامعة الكوفة - كلية التربية للبنات

وسيم عبود عطية

استاذ مساعد جامعة الكوفة - كلية التربية للبنات

عُرف الفكر السياسي ضمن الأبعاد العملية له بأنّه «السعي للحصول على القدرة السياسية وتقويتها»، أمّا في أبعاده النظرية فيمكن تعريفه على أنّه «النظر في ميدان القدرة السياسية وهيكلية الدولة والروابط التي تحكم مؤسّساتها».

ومهما يكن من أمر فإنّ السياسة والأبحاث المتعلقة بالاقتدار السياسي وتدبير شؤون المجتمع قد حظيت منذ القدم باهتمام أصحاب الفكر.

اهتمّ الفكر السياسي بتلك الأفكار والمفاهيم التي تبحث في الظواهر السياسية وتحاول التعرّف عليها وصفاً ودراسةً وتحليلاً في سبيل تكوين مفهوم محدّد عن هذه الظاهرة أو تلك، ومن ثمّ الانتقال عبر سلسلة من الارتباطات بظواهر اجتماعية أخرى إلى محاولة للتعميم قد تساعد على التنبؤ.

وهذا التعريف هو أحد التعاريف الفلسفية التي وصفت ماهية الفكر السياسي بصورة عامة؛ إذ أظهر الفكر والتفكير الإنساني في الميدان السياسي مدى تقدم الإنسان والمجتمعات البشرية ومدى التراكمات المعرفية الكمية والنوعية في هذا التطور.

إن معرفة المفاهيم الأساسية للفكر السياسي في أي بلد ما يتطلب عمليّة تحليل شامل للرؤى التي تحكم العلاقات الدولية، فضلاً عن معرفة مدى المستوى المحلي والإقليمي لهذا البلد، ومن ثم تأتي مرحلة تشخيص الأهداف السياسية والمصالح القومية التي تستبطنها عملية تعزيز تلك العلاقات، والوقوف على الخطط والبرامج السياسية التي من شأن تنفيذها الظفر بتلك الأهداف السياسية.

ولم تكن النجف مقطوعة الصلة ببقية أنحاء العراق أو عن العالم، ولم تعدم الوسيلة اللازمة لهذا الغرض، على الرغم من صعوبة المواصلات والاتصالات في النصف الأول من القرن العشرين، فمن مجالسها كانت تنتشر الأخبار السياسية وغير السياسية سواءً منها ما يخص العراق أو العالم، ولهذه المجالس مصادر عدّة للمعلومات منها ما يصل إليها من صحف ومجلات من بغداد وبيروت والقاهرة وإيران، فالصحافة عملت على زيادة الاتصال ببعض الشخصيات الفكرية العربية عن طريق المراسلات أو عن طريق السفر للعمل أو للدراسة أو لأغراض أخرى؛ إذ كان للأفكار الوافدة دور مهم في تنبيه الأذهان إلى أساليب وطرق مغايرة في التفكير، فأسهمت في بلورة اتجاهات فكرية جديدة، ففي مجال الفكر السياسي كانت تُطرق أحاديث عن الديمقراطية والاشتراكية.

وننتج عن هذه الاتجاهات الفكرية فئة مثقفة تبنت في بعض مفاهيمها سمة

التجديد، فأطلق على معتنقي هذه الأفكار اسم «المجددين»، إذ حاول المثقفون تجريد القوى المحافظة من هيمنتها الفكرية من خلال تنبيه الأذهان إلى أنّ مفهوم الدستور لا يتعارض مع الدين.

يعدّ الميرزا النائيني من فقهاء الجيل الثاني الذين عاشوا في القرنين التاسع عشر والعشرين، ومن رواد مدرسة الأصول والفقه، بل صاحب مدرسة فكرية جديدة اتّسمت بالإبداع والتجديد في مجالي الأصول والفقه وفي مجال التنظير للمسائل السياسية على مستوى بناء الدولة.

مثل الميرزا أفكاره التجديدية من خلال ابتكاره مفاهيم جديدة طرقت مواضيع فقهية مهمة اختلفت بصورة جذرية عن المفاهيم التقليدية التي كان يسير عليها أقرانه الفقهاء من رجال الدين، ولعلّ مبتكراته في علم الأصول خير دليل على ذلك التجديد، إذ يعتبر الميرزا النائيني مجدداً لعلم الأصول ومتضلّعاً بخفياها الدقيقة، فعمل على تطوير تدريسه في المباني والمطالب العليا، ومبتكراً لكثير من أبعاده بما وضعه من قواعد وأسس راسخة إلى يومنا هذا.

القسم الثاني

الاعتدال والعقلانية

في التعاليم الدينية

١

وحدة المسلمين من زاوية الأصول والقواعد الفقهية

روح الله شريعتي

عضو الهيئة العلمية في المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية

اتَّفَق الفقهاء على أنّ المسلمين يدُّ واحدة في وجه الشرك والكفر. وقد تجدّرت وحدة المسلمين في الفقه الإسلامي إلى الحدّ الذي قامت الكثير من الأصول والقواعد الفقهية على أساسها.

ومن هذا المنطلق، فهم إضافةً إلى ما حكموا به من الجزئيات في ميادين الفقه المختلفة، وضعوا أصولاً وقواعد عالجوا بها السياسة الداخلية والخارجية للنظام الإسلامي بما ينسجم مع هذه الاستراتيجية أيضاً.

وبعبارة أخرى يمكن القول إنّ الفقهاء ينظرون إلى المسلمين على أنّهم أفراد منظومة واحدة، ومن يقف على الجانب الآخر من تلك المنظومة هم الكفّار والمشركون.

وكان من نتيجة ذلك أنّ الكثير من الأحكام الخاصة بالسياسة الخارجية مصممة انطلاقاً من النظرة إلى المسلمين على أنّهم كتلة واحدة مع غضّ النظر

عن أيّ مذهبٍ ينتمون إليه، أو مع مراعاة مقتضياته عند الإجابة على المسائل والقضايا المطروحة.

وما أشرنا إليه يدلّ على التزام الفقهاء بالعقلانية والاعتدال في تعاملهم مع باقي المسلمين، أو مع السلطات الحاكمة المنتمية إلى بقية المسلمين.

إنّ نظرة الفقه إلى المسلمين المنتمين إلى المذاهب الأخرى لم تكن في أيّ حالٍ من الأحوال من زاوية اعتبارهم أجنب، وما مسائل دار الإسلام ودار الكفر، وذبيحة المسلمين، وسوق المسلمين، وأمثالها من القواعد كقاعدة نفي السبيل، وتأليف القلوب، وغيرها إلّا دليلاً على هذا المطلب.

وهذه المقالة مخصّصة للبحث في هذا الموضوع استناداً إلى القواعد والأصول الفقهيّة المشتركة.

المفردات الأساسيّة: الاستراتيجية، الوحدة، العالم الإسلامي، المباني الفقهيّة، التطرف، الاعتدال

٢

نظريّة الاعتدال السياسي في القرآن الكريم

عبد الله نظر زادة

عضو الهيئة العلمية في المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية

تستعمل كلمة الاعتدال للتعبير عن حالة الوسطية، وتطلق على الحالة التي تتأى عن حدّي الإفراط أو التفريط.

وقد ورد اصطلاح الاعتدال في التعابير القرآنيّة بمعنى الوسطية والاقتصاد، حيث قال الله تعالى عند وصف الأئمة الإسلاميّة: «وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا»^١.

ويقوم نظام خلق الكون على أساس الاعتدال، حيث تكمن حكمة تشكيل المجرّات ونشأة المنظومات الفلكيّة في إيجاد التعادل بين القوى المتقابلة المختلفة والمتعاكسة، وهكذا يقوم تعاقب الليل والنهار باعتبارهما من النعم الإلهيّة على هذا الأساس أيضاً.

ويمكن للباحث في القرآن الكريم أن يثبت محوريّة الاعتدال باعتباره أساساً للخلق في الأمور التكوينيّة، مثلما هو كذلك في الأمور التشريعيّة، وفي الاجتماعيّة والسياسيّة أيضاً.

١. سورة البقرة ٢، الآية ١٤٣.

وإذا أمكن إثبات ذلك، فالنتيجة العقلانية له هي وجوب الإقرار بأن شرط بقاء المجتمعات البشرية ودوامها، وتألق الحضارات والدول وازدهارها في الميادين المختلفة هو التمسك بمبدأ (الاعتدال) واتخاذها محوراً للحركة الإنسانية.

إنّ الهدف النهائي لنظرية الاعتدال السياسي هو تمكين الإنسان من إقامة أفضل الأنظمة وتشريع أكثر القوانين انسجاماً مع الوجود والفضرة البشرية، وتطبيقها في المجتمعات البشرية.

ويمكن تلمس معالم هذه النظرية وأبعادها المختلفة في القرآن الكريم، وهو ما تسعى إليه هذه المقالة المكرسة للبحث في نظرية الاعتدال السياسي في القرآن الكريم، وذلك من خلال تأشير مباني ومبادئ وأصول وقواعد ومسائل هذه النظرية في آيات القرآن الكريم.

المفردات الأساسية: الاعتدال، النظرية السياسية، الاعتدال التكويني، الاعتدال التشريعي، الاعتدال الاجتماعي والسياسي.

٣

المباني الفقهية واستراتيجية وحدة العالم الإسلامي

روح الله شريعتي

عضو الهيئة العلمية في المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية

يمكن القول من خلال النظر في المصادر الفقهية - من آيات وروايات - أنّ مسألة وحدة المسلمين هي مسألة استراتيجية وسياسة دائمة وبعيدة المدى، وليست تكتيكاً مؤقتاً تفرضه المصلحة الآنية.

فالوحدة وفقاً لما يفهم من القواعد الفقهية تندرج ضمن الأحكام الأولية، بل بمثابة المبنى لبعض الأحكام إلى حدّ ما، وليست حكماً ثانوياً مؤقتاً تابعاً للمصالح الزمانية أو المكانية أو سواها من المصالح.

ولا شك أنّ الوحدة المقصودة يمكن أن تتجلى في الميادين المختلفة السياسية والاجتماعية والاقتصادية والثقافية والأمنية وغيرها من الميادين.

وما تناوله في هذا المقال هو الوحدة في الميادين السياسية والدولية (فقه العلاقات الدولية) انطلاقاً من أرضية المشتركة الفقهية بين المسلمين، وهي الوحدة التي يكون من ثمارها تحقّق الانسجام بين السلطات والشعوب، ومن ثمّ بين علماء كافة المذاهب الإسلامية.

ومن البديهي أن مراعاة العقل الجمعي والابتعاد عن التطرف والتمسك بالاعتدال في الاستراتيجيات والسياسات - بل وحتى في التصرفات الجزئية - يقربنا من تحقيق هدف جميع المسلمين المتمثل برفعة الدين وعزته: «وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا»^١، وقبول الآخرين له والتقليل من معاداة الإسلام على الساحة العالمية.

المفردات الأساسية: الوحدة، العالم الإسلامي، الأصول والقواعد الفقهيّة، السياسة الخارجيّة، دارالإسلام، دار الفكر

٤

مكانة العقلانية والاعتدال في إدراك وتفسير التعاليم الدينية

السيد أبو الحسن نواب

رئيس جامعة الأديان والمذاهب الإسلامية

رغم اتسام تعاليم الأديان بحدّ ذاتها بالصفاء والحيوية وصدورها من منبع الوحي الإلهي، إلا أنّها تحمل التفاسير المختلفة، ممّا يهيئ أرضية ظهور وانتشار الكثير من القراءات المختلفة لها.

والقراءة الإيمانية والقراءة العرفية والقراءة الأصولية هي القراءات الثلاث الرائدة في فهم الدين في العصر الحاضر، والتي تستند كلّ منها على إدراكها الخاصّ للدين، وتصل إلى نتائج متفاوتة عن القراءة الأخرى.

وفي غضون ذلك، فإنّ ما يميّز الفكر الشيعي هو ارتباطه بالعقلانية والاعتدال في فهمه للدين.

والقرآن الكريم باعتباره أهمّ مصادر الفكر الشيعي يعطي لمفهومي (العقل) و (العدل) مكان الصدارة، ويؤكد مراراً على ضرورة الالتزام بالاعتدال والعقلانية.

ومن هنا نرى المذهب الشيعي من خلال استلهامه للكتاب الإلهي وسيرة

١. سورة التوبة ٩، الآية ٤٠.

المعصومين عليهم السلام وستنتهم يستند على العقلانية والاعتدال، متخذاً منهما معياراً لتقييم مدى صحّة أو سقم تفسير التعاليم الدينية وبيانها.

وعلى هذا الأساس ومن منظور الفكر الشيعي، فإنّ التأكيد الصرف على الإيمان (القراءة الإيمانية) أو الإغراق في معرفيّة العلم (القراءة العرفيّة) أو الجمود على قشور النصوص الدينية وظاهرها (القراءة الأصوليّة) وإن كانت تمثّل التيارات الغالبة في ميدان التدين في عالمنا المعاصر، إلّا أنّها بسبب ما يعترىها من الإفراط أو التفريط في مراعاتها للعقلانية والاعتدال عاجزة عن تقديم الفهم والتفسير المناسب للتعاليم الدينية، ولا تمتلك القدرة على تقديم القراءة الصحيحة لمحتوى الدين وجوهره.

المفردات الأساسيّة: العقلانية، الاعتدال، التشييع، النزعة الإيمانية، النزعة الأصوليّة، النزعة العرفيّة.

٥

المكوّنات القرآنيّة لمقولة التشييع الاعتدالي

أحمد بهشتي

أستاذ الفلسفة بجامعة طهران

علي أكبر حسيني سده

طالب دكتوراه في علم الكلام الإمامي بجامعة طهران

يمثّل الاعتدال والوسطيّة واحداً من أهمّ تعاليم الفكر الإمامي التي تمتدّ جذورها إلى القرآن والسنة النبويّة وسيرة أهل البيت عليهم السلام. والانتباه إلى التطوّر التاريخي لهذه المقولة ومراجعة مراحل تطوّرها من المعلومة النظرية إلى المقولة الخطابيّة خير مؤشّر على عمق ومدى نفوذها في المجامع الفكرية الإماميّة.

ولا يمكن إدراك السبب في النفوذ العميق والواسع لهذه المقولة إلّا عندما نعرف مباني هذه المقولة وأسسها ومكوّناتها.

وفي هذا العصر يمكن لخطاب التشييع الاعتدالي - الذي نشهد اليوم اكتساحه للساحة الإسلاميّة كشعار غالب مقتدر - أن يكون مشعل هداية يقودنا نحو تدعيم الوحدة والتضامن والتقارب بين الشعوب الإسلاميّة والمذاهب الإسلاميّة، حيث إنّ نوعيّة وكيفيّة موقفنا من المعتقدات المذهبيّة

لسائر المذاهب الإسلامية وهمومها الدينية لها الدور الأساسي في مسيرة الحوار والتعامل الداخلي البتاء.

ويمكن لمقولة التشيع الاعتدالي أن تلعب دورها كأفضل وسيلة لتحقيق هذه الوحدة والانسجام، وذلك بسبب قراءتها المختلفة للتشيع وكيفية مواجهته لعقائد سائر المذاهب ومخاوفها.

ومن هنا، ولأهمية استقراء ومراجعة الجذور والمكونات القرآنية لهذه المقولة، يأتي هذا المقال للبحث في هذه المكونات.

ولا شك أن تأشير الشواهد والأدلة القرآنية لهذه المقولة إنما يؤشر حقيقة وجود المباني المشتركة بين المذاهب الإسلامية، وخطوة على طريق الوصول إلى لغة مشتركة وفهم متبادل يهدف إلى تقديم صورة عن الإنسان الكامل وبناء المجتمع المثالي القائم على التعاليم القرآنية.

المفردات الأساسية: الاعتدال والوسطية، مبدأ الاعتدال، العناصر القرآنية، الفكر الإمامي، مقولة التشيع الاعتدالي.

٦

الاعتدال والعقلانية في التعاليم الدينية

سيف علي زاهدي فر

أستاذ مساعد في علوم القرآن والحديث في جامعة الشهيد بهشتي في أذربايجان

آمنة موسوي شجري

دكتورة في اللغة العربية وآدابها

الاعتدال والعقلانية هما ركنان أساسيان من أركان بناء المجتمع المثالي، وقد أكد الدين الإسلامي في تعاليمه على كلا هذين الركنين.

والقرآن الكريم صريح في أن الأمة الإسلامية إذا شاءت أن تصبح نموذجاً يحتذى به من قبل أمم العالم فليس أمامها من طريق لذلك سوى أن تتبعد عن الإفراط والتفريط وتبني مجتمعاً متوازناً، أو كما يعبر القرآن الكريم: «أُمَّةٌ وَسَطًا»^١، ولم يكتفِ الله تعالى بتوجيه خطابه إلى الناس، بل دعا في بعض آيات قرآنه الكريم نبيه الأكرم صلى الله عليه وآله إلى الاعتدال أيضاً.

ودعوة القرآن إلى الاعتدال تشمل في الحقيقة كل مظاهر الحياة المختلفة، إلا أنها تتأكد في أمور مخصوصة كاللجوء والصلاة والكلام والمشى والإنفاق.

١. سورة البقرة ٢، الآية ١٤٣.

أما العقل والعقلانية فإنّ مفهومهما الديني والقرآني يختلف عمّا يقصد بهما اليوم في الفلسفة وعلم الاجتماع. ففي الفكر الديني ترتبط العقلانية مع العبودية برابطة لا يمكن فصلها، ولذا يصف القرآن من يرغب عن ملّة إبراهيم عليه السلام ويتركها بالسفاهة.

وعلى أيّ حال، فإنّ القرآن الكريم يمدح التعقل معتبراً إياه واحداً من الغايات الحكيمة لنزول القرآن، ويحصر فهم الكثير من مطالبه بأهل التعقل خاصة، وإن كان هذا الحصر والتخصيص جاء بألفاظ مختلفة كأهل الذكر والفكر والتدبّر وأولو الأبواب والمتوسّمين، والتي يختصّ كلّ واحدٍ منها ببيان مرحلةٍ من مراحل التعقل.

وفي حين يفهم من مصطلح العقلانية المعاصر أنّ العقل هو أساس ومعيّار كل شيء، وأنّ الوحي لا يصلح للقيام بهذا الدور، نرى في الثقافة الإسلامية أنّ الإمام عليّ عليه السلام يقول: «ويثيروا لهم دفائن العقول» بمعنى أنّ من وظائف الأنبياء هو تحفيز وإيقاظ أعماق العقل البشري؛ ومنها نعلم أنّ الإنسان لا يستطيع أن يصل من سطح العقل إلى أعماقه إلّا بإرشاد الوحي.

والمقال الحالي يهدف إلى بيان مفهوم الاعتدال والعقلانية بمعناه الجامع المراد في التعاليم الدينية، وذلك باتّباع المنهج الوصفي التحليلي ومن خلال الرجوع إلى النصوص الإسلامية الأصيلة.

المفردات الأساسية: القرآن الكريم، الاعتدال، العقلانية، دين الإسلام، الأمة الوسط، الإفراط، التفريط

٧

الجمود والعقلانية في التعاليم الإسلامية

محمد حسين سيفي

طالب دكتوراه في المبادئ النظرية للإسلام بجامعة العلامة الطباطبائي

يمثّل التطرف والابتعاد عن النهج العقلاني سمّاً مهلكاً يهدّد الأمة الإسلامية بالضعف والاضمحلال.

ومع إقرارنا بتأثير العديد من العوامل السياسيّة والاستعماريّة والتعصّب القومي والعشائري والإقليمي وأمثال ذلك في ابتعاد المجتمع عن العقلانية والاعتدال، إلّا أنّ أحد العوامل المهمّة في ضمور العقلانية والاعتدال في المجتمع الإسلامي هو مسلك الافتراض المسبق بالملازمة بين الأنا والحقّ المطلق في قبال ملازمة الآخر للباطل المطلق، حتّى وإن كان التفاوت بين الأنا والآخر في أدنى درجاته.

ومن نتائج هذا الافتراض المسبق أن يرى صاحبه أيّ سؤالٍ أو رأيٍ مختلف يأتى من الآخر شبهةً تستلزم منه - منذ الوهلة الأولى - أن يتّخذ وضعاً دفاعياً ويبادر إلى الردّ والإجابة عليه بما يرفع تلك الشبهة.

في حين نرى تعاليم الإسلام تبشّر من يسمع مختلف الأقوال وينتخب

أحسنها، وتوصي باتباع الدليل، وتدعو إلى الانتباه إلى (ما قال) لا (من قال). وهذه المقالة تتبع المنهج الوصفي التحليلي في تناولها لهذه المعضلة وانعكاساتها على المجتمع الإسلامي، كما تقترح طرقاً للتغلب عليها. ومن هذه الطرق التي يقترحها كاتب المقال ويعتقد كفاءتها في توجيه المجتمع الإسلامي نحو العقلانية والاعتدال هو العمل في صفوف ذلك المجتمع وبين المفكرين الإسلاميين على إحياء مسلك استماع الكلام المخالف باعتباره كلاماً يمكن أن يكون هو الكلام الحقّ بدلاً من الحكم المسبق ببطالته المسلم وضرورة الردّ عليه.

المفردات الأساسية: الشبهة، التعتت، العقلانية، الاعتدال، التطرف، التعاليم الإسلامية

٨

تأملات في ضرورة وحدة الأمة الإسلامية حول محور القرآن

السيد محمود طيب حسيني

أستاذ مساعد في مركز أبحاث الحوزة والجامعة

من أبرز المسائل الكلامية التي غالباً ما أثارت الخلاف بين الشيعة الإمامية وباقي المذاهب من أهل السنة هي مسألة خلافة النبي صلى الله عليه وآله. وترى الإمامية أنّ خليفة النبي بعد وفاته صلى الله عليه وآله هو الإمام أمير المؤمنين عليه السلام بينما يرى أهل السنة أنّه رابع خلفاء النبي. وقد كان لهذا الاختلاف الممتد على مدى القرون الأربعة عشر من تاريخ الإسلام آثار وتبعات مذهبية وسياسية اجتماعية كانت تتطور أحياناً إلى حروب عنيفة شُفك فيها الغزير من الدماء. وما نعتده أنّ السبب الأصلي لكلّ هذا الاختلاف والحروب وآثارها وتبعاتها السياسية الاجتماعية هو الابتعاد عن تعاليم القرآن المجيد والسنة الواقعية المعتدلة للنبي وأمير المؤمنين عليّ عليهما السلام باعتبارهما النموذجين الذين يجمع المسلمون على القبول بهما.

٣ - يجب على أتباع القرآن وأهل البيت أن يكفوا عن سب وإهانة أتباع سائر المذاهب الإسلامية، لما في ذلك من تهينة أجواء الحروب الداخلية وسفك دماء الأبرياء.

٤ - إذا عاندت أيّ فرقة من فِرَق المسلمين وأبّت عن الاستجابة للجهود المبذولة من أجل توحيد المسلمين، فعلى سائر المسلمين وفرقهم المختلفة أن يعملوا وفقاً لتعاليم الآية التاسعة من سورة الحجرات تجاه هذه الفرقة الباغية. والجديد في هذه المقالة أنّها تبين ما ذكرناه من المطالب استناداً إلى تعاليم آيات سورة طه المكيّة.

المفردات الأساسية: القرآن، الوحدة الإسلامية، حرمة التفرقة، سورة طه، التفاعل الإيجابي في العالم الإسلامي.

والمقالة الحالية تستند إلى مراجعة للقرآن المجيد - وخصوصاً سورة طه - الذي مع عدم إنكاره وجود الاختلاف في هذا الموضوع إلا أنّهُ يؤكد على ضرورة رعاية الوحدة والمحافظة على التلاحم في صفوف الأمة الإسلاميّة. وتشير تعاليم القرآن المجيد وسنّة رسوله صلّى الله عليه وآله والسيرة العملية للإمام عليّ عليه السلام إلى تأكيدها على أنّ وحدة المجتمع الإسلامي والمسلمين في مقابل أعداء الإسلام لها الأولوية على الخلافة الرسميّة والحكومة الظاهريّة للمجتمع الإسلامي.

فاستناداً إلى التعاليم القرآنيّة في سورة طه وما يتبعها من وصايا رسول الله صلّى الله عليه وآله والسيرة العملية للإمام أمير المؤمنين عليه السلام يكون الواجب على جميع المسلمين والمؤمنين بالقرآن المجيد أن يضعوا جانباً خلافتهم المذهبيّة التي تقود إلى تفرقة صفوف الأمة الإسلاميّة الواحدة وتؤدّي بهم إلى الدخول في حروب داخلية وإضعاف أمة المسلمين وتسلّط الأعداء عليهم، وأن يبذلوا كلّ ما في وسعهم لتحقيق الوحدة بين المسلمين.

أمّا وسائل تحقيق هذه الوحدة كما تشير إليها آيات سورة طه، فهي:

١ - من خلال النظر في ظروف المجتمع الإسلامي وحقيقة الذات الإنسانية لا يسع الإنسان أن ينكر واقعيّة أصل وجود الاختلاف المذهبي، وهذا يعني السماح لأتباع كلّ مذهبٍ إسلامي أن يشبّثوا صحّة وحقانيّة مذهبهم.

٢ - إنّ الاختلافات المذهبيّة يجب أن لا تكون سبباً في تهديد وحدة الأمة الإسلاميّة. وهذا يعني أنّهُ متى ما أدّى الخلاف المذهبي إلى انشقاق صفوف الأمة وصار سبباً في ضياع أموال المسلمين وإزهاق أرواحهم وهيئاً الأرضية لتسلّط الأعداء عليهم، فحينئذٍ يجب عليهم الكفّ عن هذا الخلاف وتركه جانباً.

الإسلام والاعتدال

جمال الدين سليمان كياسري

مرحلة السطوح الرابعة في الدراسات الإسلامية

يهدف هذا المقال إلى دراسة مكانة الاعتدال في الإسلام، مبتدئاً بمقدمة عن هذه المسألة، ثم ينتقل في القسم الأول منه للإشارة إلى اتهام الإسلام بالتطرف والإفراط، والسبب والمنشأ الواقعي لهذا الاتهام.

وفي القسم الثاني يتناول مكانة الاعتدال في الإسلام، مستنداً إلى الآيات القرآنية والأحاديث الشريفة في بيانه لهذه المكانة، والتي يظهر منها اهتمام الإسلام بعنصر الاعتدال أكثر من اهتمامه بغيره من العناصر.

وفي ختام المقال يقدم الكاتب إجابته عن السؤال القائل: هل إنَّ تشريع أحكام من قبيل الجهاد والحدود يعني التطرف والخروج عن حدِّ الاعتدال؟

المفردات الأساسية: الإسلام، الاعتدال، الجهاد، التطرف، الآيات،

الأحاديث

العقلانية الاستعلائية

محمد يزشكي

أستاذ مساعد في المعهد للعلوم والثقافة الإسلامية

تهدف هذه المقالة إلى دراسة «نظرية العقلانية» في الحكمة الإسلامية انطلاقاً من توضيحات شارحها المعاصرين.

وتأخذ هذه المسألة أهميتها من جهة أنَّ مفكراً مثل هابرماس يدعي أنَّ نجاح أيِّ مدرسة فلسفية للنظرية الاجتماعية يتوقف على نظريتها العقلانية. وفي دراستنا لهذا العنوان نستفيد من المنهج الفلسفي ومنهج التحليل الفلسفي.

وتدرج تحت هذا العنوان مسائل عدّة، منها: طبيعة علم الاجتماع، طريقة معرفة الواقع الاجتماعي، كيفية ظهور المفاهيم الاجتماعية، علاقة الحياة الاجتماعية بالواقعية الغائية، معايير اعتبارية علم الاجتماع، النظام السلوكي - القيمي من منظار تعاليم الحكمة الإسلامية.

ومن الواضح أنَّ أهميّة كلِّ واحدة من هذه المسائل إنّما تنبع من قابليتها على التأثير في توليد النظرية الاجتماعية؛ تلك النظرية التي تسهّل عمل

المسؤولين السياسيين في إدارة المجتمع.

وهكذا تساعد نظرية العقلانية من خلال النظرية الاجتماعية على تفسير وتحليل الواقعيات الاجتماعية وإدارتها.

ويمكن الاستفادة من ثمار دراسة هذا العنوان في تحليل موضوعات من قبيل: أسلمة العلوم، التنظير، والتحليل الاجتماعي.

المفردات الأساسية: العقلانية، الحكمة الإسلامية، التحليل الاجتماعي، المنهجية الفلسفية، العلم الاجتماعي.

١١

قابليات الفقه للتقريب والتأليف في العالم الإسلامي

محمود فلاح

طالب دكتوراه في جامعة باقر العلوم وباحث في معهد العلوم والفكر السياسي

خلافاً للحضارة الغربية - سواء في عهدها القديم والحديث - حيث سعت في استخدام المصدر البشري للمعرفة أي العقل لتحسين الحياة وباعتماد منجزات العلوم البشرية والتأملات الإنسانية قامت بتصنيف أمورها في قوالب مختلف النظريات؛ على العكس منها، لهجت الحضارة الإسلامية بلزوم استحصال طريقة الحياة من خلال مصدرين أساسيين هما العقل والوحي، وإثر هذا الإلزام أصبح للنصوص الشرعية - القرآن والسنة - حضور في صعيد المجتمع، وعن طريق الفقه أخذ وجهة عقلانية وواقعية وتطبيقية. وعلى هذا عرض الفقه الإشكاليات والقلق والعوز البشري على النصوص الشرعية وبواسطة منهج الاجتهاد والإفادة من تعاليم العقل والدين (باعتبارهما مصدرين وأسلوباً للاجتهاد) ومن خلال هذه النصوص وفّرت أجوبة وحلولاً عصرية ومناسبة لحاجات الإنسان اللامحدودة والمتغيرة.

للفقه تاريخ حافل طويل، غير أنه من التداييع المهمة للثورة الإسلامية

في إيران أن تهيئاً مناخ ملائم لمختلف أبعاد الفقه السياسية والاجتماعية لتكتسي ثوب التطبيق في المجتمع.

ولهذا أصبح الفقه بعد تبلور الجمهورية الإسلامية في إيران علماً يقدم نموذجاً تطبيقياً للحياة الاجتماعية والسياسية في المجتمع الإسلامي، وهكذا توسّط مجال الفكر السياسي. على هذا فهذه الورقة بصدد التذليل على استطاعة الفقه للإجابة على المآزق وتلبية المطالب الراهنة للمجتمعات الإسلامية وفقاً للظروف المحيطة بها. وفي هذا الاتجاه يكشف الفقه عن تمكنه من حلحلة المشاكل في المجتمعات الإسلامية وتقديم سبيل للخروج عن الأزمات المحدقة والمتربصة بالعالم الإسلامي، وذلك ضمن تقديم قوانين من شأنها تأليف المسلمين والتقريب بينهم.

المفردات الأساسية: الفقه، العقل، الاجتهاد، المجتمع الإسلامي، التأليف والتقريب، العالم الإسلامي.

١٢

قاعدة نفي السبيل ودلالاتها

على ضرورة الحوار والاتحاد في العالم الإسلامي

مصطفى محمددي لائيني

طالب ماجستير في العلوم السياسية في مؤسسة الإمام الخميني التعليمية التحقيقية

أكد الإسلام باعتباره خاتم الأديان السماوية دوماً على وحدة المسلمين باتجاه الله، كما أشارت إلى ذلك النصوص والتعاليم المختلفة، ومنها الآية الشريفة: «وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعاً وَلَا تَفَرَّقُوا»^١.

وهنا لا بدّ من الإشارة إلى أنّ بعضاً من النصوص تدلّ دلالة مباشرة على هذا المدعى، بينما يمكن الاستفادة من بعضها الآخر لإثبات هذا المدعى وإن كانت لا تدلّ على ذلك دلالة مباشرة.

ومن هذه النصوص الآية الشريفة «وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلاً»^٢ الدالة على نفي سبيل الكفار وسلطتهم على المؤمنين، ومن هنا أمكن الاستفادة منها للتأكيد على ضرورة وحدة المسلمين.

١. سورة آل عمران ٣، الآية ١٠٣.

٢. سورة النساء ٤، الآية ١٤١.

وقاعدة نفي السبيل التي تستفاد من هذه الآية وترفض سلطة الكفار وسيطرتهم على المؤمنين، توجب على الدول الإسلامية أن تبادر من خلال التشاور وتلاقح الآراء إلى اكتشاف سبل توظيف هذه القاعدة في سياساتها الخارجية.

بل إن هذه القاعدة تفرض على المسلمين أن يعقدوا المؤتمرات تحت راية الأمة الإسلامية للوصول إلى حالة الانسجام والاتحاد ضد أعداء الإسلام الحقيقيين، وما يفرضه هذا الأمر بطبيعة الحال من صفاء النوايا وصدقها، مما يكون له أبلغ الأثر في بث روح الاعتدال والعقلانية بين المفكرين المسلمين، بل بين أفراد المجتمع الإسلامي.

وهذا المقال يهدف إلى البحث في تأثير قاعدة نفي السبيل على اعتدال وعقلانية الأمة الإسلامية.

المفردات الأساسية: القاعدة، نفي السبيل، الانسجام، الحوار، العالم الإسلامي.

١٣

الاعتدال والعقلانية في التعاليم الدينية

سلامة حسين كاظم الموسوي

رئيسة قسم الأديان في كلية العلوم الإسلامية بجامعة بغداد

تتجلى مفاهيم اليسر والسماحة والاعتدال في العبادات الإسلامية؛ لأنَّ العبادة صلة بين العبد وخالقه، والخالق سبحانه وتعالى رحيمٌ بخلقه لطيفٌ بهم، ومن أجل ذلك كانت تلك الصلة مبنية على الاعتدال والتسامح وعدم الحرج والمشقة.

فالصوم والصلاة والحجّ واجبات دينية لها أعظم الأثر في حياة الفرد، لكنّها في المقابل قليلة المشقة والكلفة على النفس والجسد، حيث تتجمّع فيها خصلتان: الأولى: العظمة في القيمة والأثر. الثانية: الاعتدال واليسر في التكليف والأداء.

إذن، حيث كان اليسر كانت العبادات، وحيث كان العسر كان التخفيف. وهذا هو شرع الله ودينه. فوسطية الإسلام تظهر في كلّ تكاليفه، ومنها العبادات، فهي لم تشرع مشقةً للناس أو تعذيباً لهم، بل هي تركيبة للنفس وتطهيرٌ للبدن.

تعامل الإسلام مع الطبيعة البشرية تعاملًا حكيمًا، فنوع العبادات بين عبادات بدنية كالصلاة والصيام، وأخرى مالية كالزكاة والصدقات، وثالثة جامعة بينهما كالحج والعمرة. وجعل بعضها يوميًا كالصلاة، وبعضها سنويًا كالصيام والزكاة، وبعضها مرة واحدة في العمر كالحج، وترك الباب مفتوحًا لمن أراد المزيد فشرع التطوع بالنوافل، بدلالة قوله تعالى: «فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ»^١.

لقد جاء الإسلام بعبادات شتى تملأ حياة المسلم في كل الظروف والأحوال، وبالليل والنهار. ولعل في هذا التنوع مراعاة لطبيعة النفس الإنسانية التي إذا داومت على أمرٍ معينٍ فإنها تملئه بعد حين، حتى لو كان هذا الأمر طعاماً أو شراباً.

وستتناول في بحثنا هذا - إن شاء الله - أهم جوانب الوسطية والاعتدال من العبادات، ومنها أولاً:

أ - تيسير الأحكام الشرعية.

ب - سهولة التكليف.

ج - التخفيف والرخص.

وثانياً: الوسطية في نظام الأسرة، ومنه:

أ - الوسطية في تعدد الزوجات، وجعله مشروطاً بتحقيق العدالة.

ب - وسطية الإسلام في الطلاق، فلم يحرمه، ولم يجعله متاحاً دون قيود

أو شروط.

وثالثاً: الوسطية في الميراث:

فنظام التوريث في الإسلام أعدل النظم وأحكمها في مجال الملكية الفردية التي لا حيف فيها ولا استبداد. فهو نظام وسط بين النظرية التي لا تجعل للإنسان نصيباً إلا في ما يحصله ولا تبيح الميراث له، وبين النظرية التي تعطي الحق للإنسان أن يستبد بأمواله بعد مماته كما يستبد بها في حياته حتى يحق له أن يوصي بها لمن يشاء.

فنظام التوريث في الإسلام وسط بين النظريتين، لأنه ملك الوارث بالميراث ما لم يكسبه بجدّه وكده، ومنع المورث من الاستبداد بجميع أمواله بعد وفاته حيث تنتقل الأموال إلى ورثته.

وهنا أتساءل: هل هناك وسطية وعقلانية أكثر من هذا؟

^١. سورة البقرة ٢، الآية ١٨٤.

القسم الثالث

الاعتدال والعقلانية

في الحوارات الثقافية

مدخل لعلاقات الجمهوريّة الإسلاميّة في إيران مع العالم العربي انطلاقاً من العقلانيّة السياسيّة للمقولات الإسلاميّة الثلاث

رضا عيسى نيا

أستاذ مساعد في المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلاميّة

يعاني العالم - وخصوصاً العالم الإسلامي - هذه الأيام من نكبات وخسائر شاملة - سواء النفسيّة منها أو الماليّة والبشريّة - بين فعليّة ومحتلمة كنتيجة من نتائج ظاهرة الإرهاب المشؤومة.

وفي محاولةٍ من كاتب المقال للإجابة على السؤال عن سبب ابتلاء العالم الإسلامي بهذا البلاء، وبأيّ عقلانيّةٍ سياسيّةٍ يمكنه تحقيق الاعتدال والصلح والأمن؛ يدّعي الكاتب إنّنا رغم ما يبذله المفكّرون المسلمون أنصار الإسلام الفقاهتي / السياسي ما زلنا لم نصل إلى وضع قابل للدفاع العقلاني المنسجم عن الإسلام، بدليل أنّ الإسلام السلفي والإسلام الثقافي بدلاً من التعاون اتّخذ موقف المخالفة والمعارضة مع عقلانيّة الإسلام الفقاهتي.

من هنا وجب البحث عن عقلانيّة تدرك ظروف ومخاطر ومحاسن

ومساوئ أجواء البيئة التي يعيش المسلمون فيها، ولا تجهل التأثير والعواقب السلبية والإيجابية للعمل المنطلق من العقلانية، وتسعى عن طريق التبليغ والدعوة ونشر أصول ومباني إسلامها الفقاهتي إلى محاربة العنف.

إلا أن العقل السياسي لما كانت جذوره تمتد إلى الاعتقاد، إذن يمكن للعقلانية أن يكون لها نماذج مختلفة من الاعتقاد، ومن هنا نرى أن هذه الأنواع الثلاثة من الإسلام رغم ادّعائها للعقلانية السياسية إلا أنها تعاني من الاختلافات الجذرية في علاقاتها؛ وما ذلك إلا لأن الأفكار السياسية تستند على العقلانية، والعقلانية تستند في كل نموذج سياسي على الافتراضات العقائدية والنموذجية المسبقة الخاصة بها.

وعلى هذا الأساس ينبغي للجمهورية الإسلامية أن تسعى إلى نشر عقلانية الإسلام الفقاهتي في صفوف كافة مسلمي العالم، كي تشهد نهاية العنف والنزاعات غير المنطقية.

المفردات الأساسية: الجمهورية الإسلامية الإيرانية، العالم العربي، العقلانية السياسية.

٢

دور عقلانية الفقه السياسي الشيعي في الحوار الثقافي الإيراني - العربي

علي أصغر نصرتي

عضو الهيئة العلمية في المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية

يمثل الفقه السياسي الشيعي برنامجاً يرسم آفاق النظام الإسلامي ويرسي أسس الحضارة الإسلامية.

ومع ما توفّره المصادر النقلية المتمثلة بالقرآن وروايات أهل البيت عليهم السلام من الإمكانية العظيمة للمدرسة الشيعية، إلا أن استفادة هذه المدرسة من العقل سواء بعنوان الدليل في عملية استنباط الحكم الشرعي، أو في تعيين الموضوع، وفي مقام العمل بالحكم تمنحها مزيداً من الأهمية الخاصة.

وهذه المقالة تسعى في سياق الإجابة على التساؤل التالي: ما هو دور عقلانية الفقه السياسي في الحوار الثقافي بين إيران والعالم العربي؟ إلى ما يلي: أولاً: البحث في مجالات تدخل العقل التي يمكن إجمالها في الاستنباط وتشخيص الموضوع، وتحديد الظروف والأرضيات العينية، وتطبيق الحكم والموضوع، وتأثير ذلك على موضوع المقالة.

وثانياً: الإشارة إلى مسلك العقلانية الذاتية والعقلانية الدينية، ونقد العقل الذاتي والمعاصر، والتأكيد على دور العقلانية الدينية في هذا السياق. وثالثاً: بيان الثمار والنتائج الحاصلة من تحقّق الموضوع على مصير الأمة الإسلامية والعيش المشترك بين إيران والعرب. المفردات الأساسية: الفقه السياسي، العقلانية الذاتية، العقلانية الدينية، الموضوع، المصلحة.

٣

الحوار الثقافي بين الحضارة الإيرانية والحضارة الإسلامية وسيلة نحو الاعتدال والسلم في العلاقات الدولية (الضرورات والفرص والأساليب)

طيبة أميريان

دكتورة في اللغة والأدب العربي

فوامرز ميرزائي

أستاذ اللغة والأدب العربي في جامعة إعداد المدرسين

إنّ (حوار الحضارات) باعتباره مشروعاً متعادلاً وهدايا للعلاقات الدولية، يعدّ دليلاً على الدور المهمّ للتعامل بين الشعوب في استمرار الحضارات واستشرافاً للمستقبل المشرق في مساعي السلم. وتتوقّف عمليّة الحوار الحقيقي بين الحضارات على بعض الشروط التي منها الإقرار بالإمكانيات المختلفة للحضارات، والاحترام المتبادل، والاعتراف بمكانة الطرف المقابل وخصائصه الحضارية الأصيلة، والتكافؤ والندية. ولا شك أنّ الساحة الثقافية بمستوياتها المختلفة في الحضارات الكبرى، هي من الميادين الممتازة للحوار من أجل تحقيق مبدأ الاعتدال وترسيخ السلم العالمي وصيانة تلك الثقافة.

إن الحضارتين العريقتين الإيرانية والعربية باعتبارهما غصنين عظيمين من أغصان شجرة الحضارة الإسلامية، وبما يمتلكانه من تاريخ زاهر وإمكاناتٍ ثقافية خصبة فاعلة؛ يمكنهما بلا شك القيام بمبادرات مشتركة تقوم على أساس التواصل والانسجام الثقافي واستثمار المواضع والأهداف الثقافية المشتركة، ومن خلال إزالة الموانع الذهنية التاريخية والتحدّيات الثقافية المتمثلة بالتيارات المتطرفة وانتشار الثقافات الغربية الخاطئة، وإثارة الخلافات القومية والدينية، وشيوع بعض الانحرافات الثقافية، والعمل باتجاه التعادل والاعتدال الفكري والثقافي في منطقة الشرق الأوسط وفي العالم، ومن خلال الارتقاء بمستوى إدارة العلاقات واللقاءات الحضارية والمساعدات الثقافية؛ التي يمكن أن نطلق عليها اسم (الحوار الثقافي بين الحضارة الإيرانية والإسلامية).

إن القيام بالحوار الثقافي الفاعل تحت إشراف ومتابعة سياسات معتدلة مثل: تأسيس اللجان الثقافية المشتركة متعددة الأطراف، ورسم خارطة ثقافية للأهداف والقيم المشتركة بين مجموعة الدول العربية وإيران وتأثيرها على المستوى العالمي.

وهذه المقالة التي أتبع في كتابتها المنهج الوصفي التحليلي ضمن تأكيدها على ضرورة التعاون والحوار الثقافي السلمي لإيران مع الدول العربية، ومن خلال تأشيرها للفرص المتكافئة والتكثيفات الثقافية؛ تسعى إلى أن تخطو خطوة نحو الازدهار والوصول إلى مجتمع متفائل بإشاعة السلام والاعتدال والصدقة في أرجاء العالم.

المفردات الأساسية: الاعتدال، الحضارة الإيرانية، الحضارة العربية، الثقافة، حوار الحضارات.

٤

مكانة العقلانية والاعتدال في الثقافتين الإيرانية والعربية

جمال الدين شاعري

ماجستير في القانون الدولي من جامعة پیام نور - طهران

احتلّت العقلانية والاعتدال على الدوام مكانةً مميزةً في الثقافتين الإيرانية والعربية في مقاطع التاريخ المختلفة، فمرّة توضعان في المقدمة، وأخرى يُنظر إليهما بعين العداء.

ومن هنا، عملنا من خلال دراسة آراء ونظرات المفكرين الماضيين والمعاصرين من كلا الثقافتين، ومن ثمّ البحث عن مفهوم ومكانة هذين المفهومين، للوصول إلى فهم واضح وبسيط عن هذين العنصرين.

إن إدراك مفهوم العقلانية - وما يتبعه من إدراك الاعتدال الذي هو أحد نتائجهما - يقودنا إلى اكتشاف سُبُل تقويتها.

المفردات الأساسية: العقلانية، الاعتدال، الثقافة، الثقافة الإيرانية - العربية، المفكرون.

الاجتماعية والسياسية، التجسير والتواصل بين من يخشى من التنوع الثقافي ويراها تهديداً وبين من يراها فرصة.

وهناك ستة شروط لا بد من توفرها للوصول إلى حوار ناجح بين الثقافات، هي:

١ - حفظ كرامة جميع المشاركين في الحوار وصيانة شأنهم ومنزلتهم المتكافئة.

٢ - المشاركة الطوعية في الحوار.

٣ - وجود التصورات المتشابهة لدى كل طرف من طرفي الحوار، وأبرز صفاتها: الذهن المنفتح، والجديّة والالتزام، والإيمان بحالة ربح - ربح.

٤ - الالتفات إلى الفروق والتشابهات الثقافية.

٥ - الحد الأدنى من المعلومات عن الخصائص المميّزة لثقافة الطرف والطرف الآخر.

٦ - اكتشاف اللغة المشتركة من أجل استيعاب الاختلافات الثقافية واحترامها.

وهنا يجب عدم إغفال دور الثقة العظيم في إيجاد الحوار واستمراره.

وهذه المقالة تحاول البحث في موضوعة كيفية بناء الثقة في المجتمعات المختلفة؟ وما هو الدور الذي تلعبه الثقة في العلاقات اليومية في داخل الجماعة وما بين الجماعات؟ ولماذا تنعدم الثقة أحياناً؟ وكيف يمكن للحوار أن يستند على الثقة لإقامة العلاقات الأمتن والأقوى؟

وفي هذا السياق ينوي منتدى الحوار التابع لمؤسسة الإمام موسى الصدر تنظيم مشروع لزراعة الثقة عن طريق الحوار بين القوميات في إيران، وقد اختار كبدية

٥

دور الثقة في الحوار بين الثقافات

فاطمة صدر عاملي

عضو الهيئة الإدارية لجمعية مؤسسات الإمام موسى الصدر الخيرية

بروين داعي بور

ماجستير في علم النفس السريري

إنّ المقصود بالحوار بين الثقافات هو التبادل الحرّ لوجهات النظر المقترن بالاحترام المتبادل بين الأفراد أو الجماعات أو المنظّمات التي تستند إلى خلفيات ثقافية ووجهات نظر مختلفة.

والهدف من الحوار بين الثقافات هو تقوية وتنمية الحس الاجتماعي والتضامن والحياة السلمية والبناء جنباً إلى جنب في عالم واحد متعدّد الثقافات.

وهناك من العوامل ما يساعد على حصول الحوار بين الثقافات، نشير هنا إلى بعض منها: الاستفادة والتعلّم من الأشخاص الذين تختلف نظرتهم إلى العالم عن نظرنا إليه، تعيين نقاط الاتفاق ونقاط الافتراق بين الثقافات والسنتن والمفاهيم، الإقرار الواعي بحقيقة أنّ العنف ليس هو السبيل لحلّ الخلافات والنزاعات، دعم إدارة التنوع الثقافي بطريقة حرّة من خلال تنظيم الفعاليات

محافظة خوزستان التي تضمّ في ربوعها قوميات مختلفة من عربٍ وبختباريةٍ و... .
المفردات الأساسية: الحوار، الحوار بين الثقافات، الثقة، الاحترام، العالم
متعدّد الثقافات.

٦

الاعتدال والعقلانية وأثرهما على علاقات إيران بالدول العربية

السيد علي أصغر العلوي

مدرس في المرحلة العليا في الحوزة العلمية بقم و باحث في المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية

من المباحث المهمة في ميدان العلوم الإنسانية هو مبحث الاعتدال والعقلانية الذي أولته التعاليم الدينية اهتماماً ملحوظاً، والذي يمكن له أن يلعب دوراً مؤثراً في حلّ المشاكل التي اعترت العلاقات بين إيران والعالم العربي، والمتمثلة في الفتور والكدورة اللتان تتسم بهما هذه العلاقات في بعض الفترات.

وينبع هذا التأثير من حقيقة أنّ الاعتدال يمكن له من ناحية أن يقطع الطريق أمام التطرف وما يتبعه من التخاصم، ومن ناحية أخرى فإن المنطق العقلاني يمكن أن يهيئ أجواء الحوار بين الدول للانطلاق نحو آفاق المستقبل. إنّ على جميع الدول الإسلامية أن تستلهم تعاليم الإسلام في علاقاتها الدولية وتسير على طريق الحوار والتعايش السلمي، وهذا لا يمكن تحقيقه إلا من خلال اتباع الاعتدال والعقلانية الدينية؛ لأنّ العقلانية الدينية في ظلّ الهداية

والتربية الدينية تدعو إلى التعقل والسلوك الحضاري، وهكذا الاعتدال أيضاً هو بمثابة الكابح الداخلي النابع من العقل السليم والذي يجب على جميع أفراد المجتمع وعلى رأسهم القادة والحكّام أن يلتزموا ويتقيّدوا به.

ولا شكّ أنّ دين الإسلام المفعم بالحياة لم يغفل في دعوته إلى الاعتدال والعقلانية ما يبيّن ويحدّد كيفية تطبيقهما من القوانين والطرق المناسبة.

وهذا المقال مكرّس للبحث في مقولة العقلانية الدينية والاعتدال في التعاليم الدينية، وتأثير هذين الأمرين على العلاقات بين إيران والعالم العربي، وبعد بيانه لفوائد الاعتدال والعقلانية يشير إلى سبل الوصول إليه في سياق الحوار بين إيران والعالم العربي.

المفردات الأساسية: الدين، الاعتدال، العقلانية، الإسلام، إيران، العالم العربي.

٧

دور التشيع المعتدل وأثره في الحوار الثقافي بين إيران والعالم العربي

محمد محمد رضائي

أستاذ الفلسفة بجامعة طهران

علي أكبر حسيني سده

طالب دكتوراه في علم الكلام الإمامي بجامعة طهران

يعتبر الفهم الصحيح والإدراك الدقيق عن الدين والمذهب باعتبارهما العنصرين الأساسيين لثقافة أيّ مجتمع هو الخطوة الأولى في مسيرة التفاعل والحوار مع ذلك المجتمع.

ولمّا كانت الجمهوريّة الإسلاميّة في إيران باعتبارها حكومة شيعيّة تواجه في تعاملها مع الدول العربيّة أكثريةً تتبع المذهب السنّي؛ فلا مناص أمامها من معرفة اهتمامات هذه الدول والاطّلاع على مقتضيات المذهب الحاكم فيها.

إنّ المنطق المشترك الحاكم على كلا المجتمعين - الشيعي والسنّي - والمستقى من القرآن والسنة والقراءة الصحيحة لهما هو الشرط اللازم لأيّ نوع من أنواع الحوار البناء والعلاقات الثنائية.

ومن الممهدات الأساسية للحوار والعلاقات البناءة بين المجتمعات الشيعية والسنية هو الدرك الصحيح للمشاركات العديدة بينهما والناعبة من القرآن والسيرة النبوية من جهة، والإقرار بوجود الاختلاف في وجهات النظر والتفسير المتفاوتة ووجوه الافتراق المتعددة.

وأفضل الخيارات المتاحة وأكفأها في مسيرة الحوار مع العالم العربي هو خطاب التشيع المعتدل ذو الجذور العميقة في تاريخ الفكر الإمامي من خلال تركيزه على مفهوم الاعتدال والوسطية وبواسطة نظريته الخاصة والتميزة إلى المذاهب الإسلامية واعترافه بمقدساتهم وعقائدهم مع تمسكه بأصوله ومبانيه. ويمكن لهذا الخطاب من خلال اعترافه بجميع المذاهب الإسلامية وتقديمه للقراءة الجديدة المستندة إلى السلوك والنهج الاعتدالي المستفاد من القرآن والسنة النبوية وسيرة الأئمة عليهم السلام أن يشخص ويدعم أسس الحوار الإلهي بين الجمهوريّة الإسلاميّة في إيران والعالم العربي.

المفردات الأساسية: الاعتدال والوسطية، الفكر الإمامي، خطاب التشيع المعتدل، الحوار الإلهي، العالم العربي.

٨

مدخل لاستراتيجية الحياة الدينية:

التعادل والعقلانية، استراتيجية الحياة الطيبة في العالم

أقدس بكلو

طالبة دكتوراه في فرع الدراسات المقارنة للمذاهب الإسلامية بجامعة الأديان والمذاهب - قم

إذا حذفنا التعادل من الحياة فسوف لا يبقى وجودٌ للكون «بالعدل قامت السماوات والأرض»؛ إذ العدل هو الأساس والبناء الذي يستند عليه قيام العالم وثباته. وإنّ تعالي الروح الإنسانية إلى الحياة الطيبة الإلهية إنّما يتمّ من خلال إيجاد التعادل الفردي في ظلّ العقلانية وعلى أرضية التعامل الجمعي. أي أنّ التعادل يكون في المبدأ وفي المسير وفي المقصد.

والتعادل والعقلانية هما من أركان مهارات حياة الإنسان القرآنية، وقد وضع الإسلام بين حاجات الجسم وبين الحاجات المعنوية تعادلاً وموازنة كاملة كما فعل ذلك أيضاً بين هذا العالم وبين عالم الآخرة. ومن خلال تعميق التعادل والعقلانية وترسيخهما نكون قد أوجدنا محوراً للتحكيم في اختلاف آراء الناس.

ومع استمرار تعلّق الروح بالبدن فإنّما أن تكون قيادة ومديرة البدن بيد

العقل أو بيد الشهوة والغضب. وفي الحالة الأولى يبقى البدن من خلال محافظته على التعادل الطبيعي سالماً وفي نشاط مستمر، أما في الحالة الثانية فيقع في مصيدة الإفراط والتطرف ويفقد سلامته.

وهكذا روح الإنسان كبدنه أيضاً، إما أن تكون حيّة سالمة فتزدهر وتنتعش بإثارة دافئ العقل والفترة «ويثيروا لهم دافئ العقول»، أو حيّة مريضة، أو ميّنة، مع تفاوت بينها وبين البدن وهو أن البدن إنما يموت موتاً واقعياً ويصير تراباً، بينما الروح لا تعرف الموت واقعاً، بل هي دائمة البقاء بسبب تجرّدها.

ومعرفة الحقيقة، وإدراك السعادة، والوصول إلى جميع الكمالات، والاطمئنان من صحّة الحسابات، إنما هي ثمار لا تُنال إلا في ظلّ السلوك الجمعي للمؤمنين).

والتنمية الكامنة في العدل لا يمكن العثور عليها في أيّ مشروع أو برنامج آخر.

والتعادل والعقلانية يوجبان التمرکز وثبات شخصية الإنسان، فإذا جعل هذا الإنسان مسافةً معقولةً بينه وبين الحوادث والوقائع التي لا يمكنه تجنبها في عصر الاتصالات؛ ازدادت قوّته وقدرته على الانتخاب وارتفع ميزان تصميمه الواعي في مقابل ردود أفعاله الغريزية، وهكذا يصير تعادل وعقلانية الناس نقطة الانطلاق والمسیر والغاية التي ما هي إلا الحياة الطيبة في العالم.

المفردات الأساسية: الاستراتيجية، الحياة الدينية، التعادل، العقلانية، الحياة الطيبة

٩

تعدد التيارات الفكرية الإيرانية والعربية؛ خطوة أولى نحو الحوار

محسن الوبري

أستاذ مساعد في جامعة باقر العلوم عليه السلام

دفع واقع النزاعات الداخلية المرير الذي تعيشه الساحة الإسلامية اليوم الكثير من المفكرين إلى التأمل والتوقف عند هذه المسألة، ولم يجدوا غير الحوار بديلاً للخروج من هذه الأوضاع السائدة.

وفي هذه الورقة نحاول مناقشة مفهوم الحوار وبعض خصوصياته بالاستناد إلى مقولة التجربة المعاشة (Lived Experience). وبعد ذلك نبين أهميّة الحوار العربي الإيراني وتوافر الظروف المساعدة على إنجاحه، وإمكان تعميم هذا النموذج الحواري على بقية أنواع الحوارات في الأمة الإسلامية.

ومن ثمّ نستعرض مستلزمات الحوار لتتناول قضية معرفة كل طرف للآخر بصورة خاصّة بوصفها الخطوة الأولى على طريق الحوار، ونطرح اقتراحاً بأن تستند التيارات الفكرية في العالم العربي وإيران في هذه المعرفة إلى خمسة مقومات، هي: الجينالوجيا، والموقع، والأسس الفكرية والدينية، والقاعدة

الاجتماعية، والموقف إزاء القضايا الجوهرية للأمة الإسلامية، وأن يتعرّف بعضها على بعض من زاويتي النظر إلى الذات والنظر إلى الآخر. وتخلص المقالة إلى أنّ هذا الهدف يقتضي استحداث أمانة عامة في إحدى المؤسسات التي تحظى بثقة المفكرين في العالم الإسلامي. المفردات الأساسية: الحوار، إيران، العالم العربي، الأمة الإسلامية، المتنوّرون، علماء الإسلام.

١٠

العقبات السياسيّة الجديدة في طريق الحوار الثقافي بين إيران والعالم العربي

حسن مجيدي

أستاذ مشارك العلوم السياسيّة بجامعة الإمام الصادق

رغم ما تمثّله الثقافة من أرضية للعلاقات الإنسانية، إلا أنّ ما يشهده العصر الجديد من محوريّة دور الدول أعطى دوراً جدياً ومصيرياً للموانع السياسيّة في طريق العلاقات الثقافية.

وشهدت السنوات الأخيرة ازدياد تأثير هذه الموانع السياسيّة على عمليّة الحوار الثقافي بين إيران والعالم العربي، وذلك بسبب ظهور التيارات التكفيرية وما تمخّضت عنه من منظمات كالقاعدة وداعش، وازدياد حدّة التوتر بين إيران والعربيّة السعوديّة وخصوصاً حول الأوضاع في سوريا والعراق واليمن وما تبع ذلك من قطع العلاقات بين هاتين الدولتين.

وخلافاً لما كان عليه الحال أثناء الحرب المفروضة حيث كانت سوريا هي البلد الوحيد في معسكر الدول العربيّة المؤيدة لإيران، فإنّ هذا المعسكر يضمّ الآن العراق ولبنان، إضافة إلى اليمن إلى حدّ كبير، وعمان إلى حدّ ما، حيث صارت تعدّ ضمن مناطق نفوذ إيران المتنامي في الشرق الأوسط، ممّا شكّل

تحدياً لمحاولة التحشيد السعودية ضدّ إيران في العالم العربي.

ومع وصول الملك سلمان إلى سدّة الحكم سيطرت اتجاهات تحكيم القدرة وفرض الهيمنة على السياسة الخارجيّة للسعودية، وشهدت الكثير من الدول العربيّة تغييراً وتحولاً في سياستها في تعيين (الآخر المقابل) من الكيان الإسرائيلي لتتّجه نحو افتراضه في إيران.

وقد أدّى هذا الأمر إلى دخول دول الساحل الجنوبي من الخليج الفارسي في مسابقة تسليحيّة جديدة، وتكثيف التواجد العسكري البريطاني في الخليج الفارسي.

وهذه المقالة تهدف عبر تقييم ما وصلت إليه حالة العلاقات بين إيران والعرب إلى الإجابة عن التساؤل الأساسي عن أهمّ الموانع السياسيّة التي طرأت حديثاً على الحوار الإيراني العربي؟ وما هي السيناريوهات المتصوّرة لتجاوز هذه الحالة.

وتشير نتائج البحث إلى أنّ سياسات المواجهة القائمة على حذف أحد هذين الطرفين من ساحات النفوذ، وتدخّل الدول الأجنبيّة؛ ليسا عاجزين عن فتح منافذ الحوار بين إيران والدول العربيّة القويّة فقط، بل إنّ ذلك سيؤدّي إلى ازدياد حدّة التوتر بينهما أيضاً.

المفردات الأساسيّة: إيران والعرب، موانع الحوار السياسيّة، العربيّة السعودية، التكفيريون.

١١

الشروط الحضاريّة للحوار الإيراني العربي

نعيم حيماد

أستاذ التعليم الثانوي التأهيلي، متخصص في الفلسفة

تعدّ مجالات الثقافة بما فيها السياسة والاقتصاد والدين والفلسفة والعلم مظاهر متعدّدة للحضارة، ففيها تحدث التحوّلات الكبرى والوثبات الطويلة التي تصنع التاريخ الحضاري لأيّ أمة من الأمم، وبذلك تنتج مجموعة ظواهر اجتماعيّة مركّبة قابلة للانتقال وتحمل صفات دينيّة وأخلاقيّة وجماليّة وعلميّة تشترك فيها كلّ أجزاء المجتمع، ما دامت كلّ هذه العناصر تمثّل السمة الأساسيّة للحضارة. لقد أثبت التاريخ أنّ صناعة الحضارة الإنسانيّة هي عملية تتسم بالانفتاح والتفاعل بين مكوناتها المتنوّعة. فالحضارة ليست ثمرة للانغلاق، بل لصمود الثوابت الحضاريّة بوجه التغيّرات الطارئة المحليّة والعالميّة؛ لأنّ فعل الحضارة ليس معطى جامداً، بل بناء مستمرّ للمؤسّسات والعلاقات الاجتماعيّة التي تجسّد أساليب التفكير باتّجاه توفير أسباب الرقيّ بجميع دلالاته.

ودفاعاً عن هذا التصرّح يأتي مقالنا ليقوم بقراءة في مفهوم الحضارة معنئ

وشروطاً.

ويتوقف النجاح العملي لحوار الحضارات على فهم الآخر واستيعابه، لا خوض صراع معه لهزيمته. فكما نعلم أن رفض فهم الآخر واختزاله وتنحيته ينتج التصادم ويسبب الحضارة بالعجز عن التفاعل مع الحضارات الإنسانية الأخرى.

وسيتوقف تحليلنا على ضرورة تجديد تمثّلنا للحضارة وفق تصوّر صارم يجعل من الهاجس الحضاري الموجّه الأوّل للمواقف الدينيّة والسياسيّة والاقتصاديّة والاجتماعيّة والفنيّة، ويجنّبنا الوقوع في مأزق يختزل الحضارة في أحد أوجهها المتغيّرة، الأمر الذي قد يؤدّي بنا إلى شكلٍ من التعصّب يقتل العمليّة الحضاريّة ويحكم عليها بعدم النضج، ممّا ينتج عنه الصدام الحضاري وموت الإنسان والتاريخ الإنسانيّ المنغلق والمحدود.

وإنّ قناعتنا بضرورة مراجعة الأسس الواقعيّة للحضارة الإنسانية نابعة من اعتقادنا بأنّ غياب النزعة الإنسانية الحقيقيّة يعدّ العامل الأوّل المسؤول عن فشل كلّ الخطابات التشخيصيّة والتصحيحيّة للعلاقات بين الحضارات.

فما هي شروط الحضارة الإنسانية؟ وما نموذج الحضارة الذي يلزم عنها؟

١٢

استراتيجية إقامة الدولة الإسلامية الواحدة

السيد محمد الموسوي الغريفي

باحث علمي في جامعة المصطفى العالمية

تمثّل وحدة الأمة الإسلامية ضرورة من ضروراتها المصيرية؛ لأنّ المسلمين اليوم يواجهون تحديات ثقافية تتمثّل بالتكنولوجيا الحديثة وتطوّراتها السريعة، والعنصريّة والفلسفة الغربيّة المادّيّة، ويلمسون آثار ذلك تياراتٍ وأواناً من الغزو الفكري والحضاري الهادف لتقويض معالم وأصول الحضارة الإسلاميّة المتميّزة.

وإنّ بقاء المسلمين ووجودهم يقتضي منهم تحركاً مشتركاً يخدم مصالح الأمة، ويحمي قضاياها، ويحافظ على مقدّراتها ووجودها، ويصون الأوطان والجمي والكيان، ويدراً مخاطر إفساد الدين والأخلاق والمقدّسات؛ وذلك من خلال اتّحاد فيدراليّ على نحوٍ مقبول في القانون الدولي والنظام الإسلامي.

وعلى المفكرين الإسلاميين من مختلف المذاهب أن يختاروا أيسر الطرق وأنسبها لبناء فكرة إسلاميّة رشيدة موحّدة، تعتمد على منطلقات الأصول الاعتقاديّة الواحدة، وتراعي المصالح المشتركة، وتعمل على توجيه الفكر

والفقه والسياسة والاجتماع والاقتصاد نحو أبعاد واحدة، بحيث تمسّ واقع الأمة الإسلامية، وتتفاعل مع وحدة المصير المشترك، وتجاوبه الأخطار التي تهدّد وجود الأمة الإسلامية، بل وجود عنصر الدين أمام نزعات الإلحاد والمادّية والعلمانيّة، التي لا تسعى إلاّ إلى حماية مصالح الدول الكبرى أو الدول العظمى أو الاستكبار العالمي.

ومن هذا المنطلق أتقدّم بهذا البحث الصغير لتحقيق ذلك الهدف الكبير، عساه يكون كالبذرة الصغيرة التي تنمو في الأرض الخصبة لتصبح شجرة كبيرة مثمرة تنفع الناس.

وهدفني منه إشاعة روح الوحدة بين الأمة الإسلامية، وتقديم الحلول الناجعة لمشكلاتنا العتيبة.

وقد قسّمت البحث فيه إلى قسمين:

القسم الأوّل: يوضّح ويقارن بين الدولة الحديثة والدولة الإسلاميّة.

القسم الثاني: يحلّل وضع الأمة الإسلاميّة ويعطي الحلول الاستراتيجية

لإقامة الدولة الإسلاميّة الواحدة.

١٣

الغلو في الدين موضوعا للحوار

توفيق بن عامر

استاذ مساعد جامعة تونس

نتناول في هذا المبحث ادراج مفهوم " الغلو في الدين " موضوعا للحوار الثقافي الاسلامي لما تشهده الساحة الاسلامية اليوم من توتر وتشنج باسم الدين افضى الى انتشار ظاهرة الارهاب في مناطق شتى من العالم الاسلامي. وقد راينا ان نستهل بحثنا هذا بقسم اول نعتني فيه بتعريف الغلو في الدين وتحديد ماهيته ورسم حدوده وابعاده وابرار دلائل النهي عنه استنادا الى القران الكريم والسنة النبوية . ونردف هذا المدخل التعريفي بتحليل ظاهرة الغلو في الدين وبيان تجلياتها واصنافها عبر التاريخ القديم والحديث مع التركيز على نوعين رئيسيين هما : الغلو في الاعتقاد والغلو في العمل.

ويقضي بنا ذلك التحليل الى التوقف عند مفهوم " الصراط المستقيم " في الاسلام استنادا الى القران والسنة وذلك تمهيدا للحديث عن مفهوم " الدين الوسط " او معنى " الوسطية " باعتبارها ميزة اساسية وخاصة جوهرية من ميزات الدين الحنيف وخصائصه . وسنولي في هذا السياق اهمية خاصة لما يشتمل عليه مفهوم " الوسطية " من مكونات اساسية مثل الرفق والسماحة

والاعتدال . واما القسم الثاني من هذا البحث فستتناول فيه بالدرس الاسباب والعوامل الرئيسية المؤدية الى انتاج ظاهرة الغلو في المجتمعات الاسلامية وفي المجتمعات الانسانية بشكل عام مع الاجتهاد في تبويبها وتحليلها قدر الامكان . كما سنهتم اثر ذلك ببيان النتائج التي تفضي اليها تلك الظاهرة وما تفرزه من انعكاسات على مسيرة المجتمعات ونهضتها . ونختتم عملنا هذا بالتركيز على مجابهة تلك الظاهرة والتصدي لها علميا وثقافيا .

القسم الرابع

الاعتدال والعقلانية

ومحاربة التطرف

المفرد والجمع في الإسلام (العلاقة بين السُّبُل والصراط في القرآن)

حبيب الله بابائي

أستاذ مساعد في المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية

وردت مفردتي (صراط) مفردةً و (سُّبُل) بالجمع في القرآن الكريم مرّات عديدة بمعنى الطريق وطُرُق التدين والاستقامة.
وهذا الاستخدام للمفرد والجمع - في الصراط والسُّبُل - استخدم أيضاً في الطريق الملتوي والخاطيء أيضاً.

والسؤال المهمّ الآن في فهم هذه الآيات المتناقضة في الظاهر في بيانها للطريق أو الطرق الصحيحة أو الخاطئة، وحلّ تناقض الوحدة والكثرة في التدين والاعتقاد بالتوحيد؛ هو أنّه كيف يمكن أساساً أن يكون مسير الحقّ مفرداً وجمعاً في آن؟ وكيف يمكن أن توجد الوحدة والكثرة في آن في مسير الباطل أيضاً؟

ومثل هذا التساؤل هو أحد تقاطع الإبهام في العالم المتكثّر لما بعد الحداثة.
وتكمن الأهميّة الاستثنائية لهذا التساؤل في العالم الإسلامي في أنّ العالم

الإسلامي لا يعاني من حالة تاريخية من التشتت إلى الشُعب والملل والنحل والابتلاء بنوع من التكتّر الديني والمذهبي فقط؛ بل إنّ دخول الحداثة وما بعد الحداثة في القرنين الأخيرين إلى العالم الإسلامي قد زادت هذا التشتت تكتيراً أيضاً.

ومن جانب آخر، فإنّ اقتراح نوع من (السُّبل) بصيغة الجمع والاعتراف بنوع من التكتّر الإنساني والإسلامي يمكن أن يكون بديلاً عن التعددية النسبية والمبتعدة عن الحقيقة؛ مثلما يمكن أن يكون طريقاً للحلّ بالنسبة للرؤية الوجودية التكفيرية التي يكون طريق الحقيقة ضيقاً فيها ورفيعاً (السبيل) ولا تتوفر فيه إمكانية المشاركة لباقي المسلمين (الصراط).

المفردات الأساسية: السبل، الصراط، الوحدة، الكثرة، التوحيد، القرآن، التعدد.

٢

الآثار السياسية الاجتماعية للتيارات التكفيرية على تخلف الدول الإسلامية

السيد كاظم سيد باقري

أستاذ مساعد في المعهد العالي للثقافة والفكر الإسلامي

رغم ما للأفكار السلفية والتكفيرية من التاريخ الطويل في ساحة الحضارة الإسلامية، إلا أنه ومنذ ما يقرب من الخمسين عاماً الأخيرة شكّل تحوّل هذه النزعات والشطحات المتناثرة إلى (تيار) بدايةً لمرحلة خطيرة جداً تهدد العالم الإسلامي.

ورغم أنّ أسباب تخلف الدول الإسلامية لا تنحصر في عامل واحد، إلا أنّه يمكن القول بأنّ هذه الأفكار والتيارات كانت عاملاً من العوامل المهمة في هذا التخلف الذي تعاني منه المجتمعات الإسلامية واستمراره، وذلك لما تحمله هذه التيارات من أفكار وما تقوم به من التصرفات الرعناء.

والسؤال الأصلي الذي تحاول هذه المقالة أن تجيب عليه هو ماهية الآثار السياسية والاجتماعية للتيارات التكفيرية على تخلف المجتمعات الإسلامية، وفي محاولة الإجابة على هذا السؤال تؤكد المقالة أولاً على مفردات الرؤية

الإسلامية لآفاق التطور المطلوب، والمتمثلة بالعقلانية، والانسجام الاجتماعي، واحترام الكفاءات، والأمن الشامل، والعلاقات والحوار الإيجابي والمنطقي، ومسؤولية الدول ورعايتها لحقوق المواطنة.

في حين - وبالمقابل - يمكن تأشير آثار هذه التيارات بالمفردات التالية: الفوضى ومعاداة النظام، انتشار التفرقة الطائفية والتمزق الاجتماعي، فقدان الأمن، القتل والعنف، تدمير أرضيات العقلانية والحوار المنطقي، وقيام الدول المستبدّة.

ولا يخفى ما لهذه المفردات من الدور الحاسم في قطع الطريق أمام تطور الدول الإسلامية وبقاءها ترزح تحت نير التخلف.

المفردات الأساسية: التيارات التكفيرية، التخلف، البلدان الإسلامية، العالم الإسلامي، العقلانية، التضامن الاجتماعي، الأمن

قراءة متوازنة لمبدأ الإمامة في الفكر الشيعي

محمد أسعدي

أستاذ مساعد في مركز أبحاث الحوزة والجامعة

لا يخفى على المفكر المنصف أنّ التيارات السلفية التكفيرية هي أكثر الأخطار - سواء بالفعل أو بالقوة - إلحاحاً في عالم اليوم. ويرى كاتب هذه المقالة أنّ جذور الكثير من انحرافات التكفيريين السلفيين هو الخلط الحاصل بين الأصول والفروع وضروريات الدين ونظرياته، كما هو الحاصل بالفعل في نقد هؤلاء التكفيريين ومواقفهم تجاه المذاهب الأخرى ومن بينها الشيعة، حيث وقعوا في نفس هذا الالتباس المبدئي أيضاً. ومن جانب آخر يمكن الادّعاء أنّ عقيدة (الإمامة) هي أبرز محاور التمايز والخلاف بين مذهب أهل البيت عليهم السلام وباقي المذاهب، وأنّ نوع تعريفنا وفهمنا لهذه المسألة له أبلغ الأثر في كيفية العلاقات بين المسلمين ومواجهة بقية المذاهب الإسلامية لتيار التشيع.

وفي هذا المجال تحتلّ مسألة الاعتقاد بأصالة الإمامة أهمية حاسمة في نظام المعرفة الدينية. ومن هنا نرى الآثار الخاصة للإجابة على التساؤل عن أنّ

الإمامة هل هي من الأصول أو من الفروع في الفكر الشيعي من الزاوية الكلامية أولاً ومن الزاوية الفقهيّة ثانياً.

فمن الناحية الكلامية توقّر الإجابة على هذا التساؤل مكانة هذه المسألة في منظومة العقائد الدينيّة ونوع الاعتقاد بها، ومن ثمّ تتضح مسألة النجاة الأخروية.

أما من الناحية الفقهيّة فأهم آثار هذه الإجابة هو الحكم الفقهي بالكفر أو الإسلام وما يتبع ذلك من قضايا كالإرتداد والنجاسة.

ومن خلال ما ذكرناه يمكن البحث في مسألة الإمامة لدى الشيعة من خلال علاقتها بالمحاور الأربعة التالية: المحور الأوّل هو أصول الدين وعلاقتها مع أصول المذهب، والثاني هو ضروريات الدين وعلاقتها مع الأصول، والثالث هو الكفر والإيمان وملاكهما ومراتبهما، والرابع هو المراتب المفهومية للإمامة. ويرى الكاتب أنّ الفهم الشيعي يرى مقام الإمامة بمثابة المقام الإلهي، وأنّه وإن كان يرى هذا المقام في نفسه من أصول الدين، إلّا أنّه لمّا كان الدور الديني له مشاراً للبحث والنقاش لدى المذاهب الدينيّة ويحتاج إلى الاستدلال عليه، فهو من الأصول النظرية للدين لا من الأصول الضرورية.

ومن نتائج هذا البحث هي إمكانية التفكيك بين النظرتين الكلامية والفقهيّة إلى مسألة الكفر والإيمان وعلاقتها بعقيدة الإمامة.

فمن الزاوية الكلامية وانطلاقاً من مبدأ الاعتقاد بأصالة الإمامة في النظرية الشيعية، ومع التفكيك بين حدود الإيمان والكفر، يصير الاعتقاد بالإمامة واحداً من أركان (الإيمان) لا (الإسلام)؛ ولذا نرى في التراث المذهبي الروائي نسبة الكفر - في مقابل الإيمان - إلى منكري الإمامة.

أما من الزاوية الفقهيّة وترتب الآثار الفقهيّة، فإنّ الكفر أساساً هو من توابع

إنكار ضروريات الدين، لا إنكار أيّ أصلٍ من أصوله، إلّا إذا كان إنكار الأصول النظرية من باب العناد المؤدّي إلى إنكار الأصول الضرورية.

وعلى هذا الأساس، فإنّ الكفر بمفهومه المقابل للإسلام، والذي له تبعاته الفقهيّة الخاصّة، لا يمكن إطلاقه عند إنكار أصل الإمامة انطلاقاً من المباني العلمية المذهبية الخاصّة بباقي المسلمين.

ومن جانب آخر، فإنّنا نرى عند تحليل الإمامة تحليلاً مفهوماً أنّ هناك مراتباً تدلّ على أنّ الاعتقاد بهذا الأصل هو اعتقاد ذو مراتب؛ حيث نرى في كلّ واحدٍ من المفاهيم الكلامية والفقهيّة والعرفانية المختلفة تأكيداً على مرتبة خاصّة، وهذا التنوّع في مراتب الإمامة يفتح الطريق أمام التعامل والتسامح في قبال منكري الإمامة بمفهومها السياسي الخاصّ.

المفردات الأساسية: الإمامة، الأصول والفروع، الفكر الشيعي، ضروريّ الدين، الكفر والإيمان.

والاعتدال، ومن ثمّ تهيئة مستلزمات ازدهار المجتمع الإسلامي وهدايته إلى هذين المبدأين كي يتمكن من صدّ التطرف وما يجرّه من خسارات فادحة على المسلمين نتيجة ذلك.

المفردات الأساسية: العقلانية، الاعتدال، التطرف، العنف، الإسلام.

٤

عوامل ضعف العقلانية والاعتدال وأثر ذلك في ظهور التطرف في العالم الإسلامي

علي زكوي

طالب دكتوراه في فرع المذاهب الإسلامية بجامعة الأديان والمذاهب

من المسائل المهمة التي تجابه العالم الإسلامي هي مسألة فقدان العقلانية والاعتدال لدى قسم من المجتمع الإسلامي، الأمر الذي صار سبباً في ظهور التطرف وانتشار العنف بين صفوف المسلمين، وأثار في وجه المجتمع الإسلامي مشاكل تنذر بالكثير من العواقب الوخيمة.

وأهم الأسباب التي دفعت بالمسلمين إلى الابتلاء بهذه الحالة، هو عدم الالتفات إلى علل ضعف العقلانية والاعتدال، والتي يمكن الإشارة إلى بعض منها وهو الجهل والغفلة عن تعاليم الإسلام الصحيح، والسطحية والجمود على ظواهر الأوامر الدينية، والتعضبات القومية والعشائرية، والقسوة والعنف الزائد على الحد، ودور الشياطين وأعداء الإسلام في إذكاء نار التطرف وغيرها من العلل الأخرى.

وهذه المقالة تسعى إلى دراسة وتحليل علل وعوامل ضعف العقلانية

من خلال كبح القوى واجتناب الإفراط والتفريط في كلّ قوّة واتباع العقل، أمّا المجتمعات فهي الأخرى يمكن لها أن تصل إلى الوسطية أيضاً إذا تمكّنت من تخفيف غلواء القوى المختلفة الموجودة فيها ومراعاة ظروف العصر.

إنّ الأخلاق المعنيّة في هذا المقال هي الأخلاق السياسيّة، والأخلاق السياسيّة يمكن تلمّس تجلّياتها في قوانين المجتمع وأساليب تنفيذها وفي أخلاق قادة المجتمع وسلوكياتهم. والأخلاق لها جوانب داخلية وخارجية، حيث إنّها في الوقت الذي تكمن فيه في مستوى خلقة الإنسان وملكاته، إلّا أنّها تظهر وتتجلّى في كلامه وتصرفاته أيضاً؛ كما في حالة الاتّهام والافتراء - على سبيل المثال - اللذين مع اشتغالهما على الوجوه الذهنيّة والخلقيّة، إلّا أنّهما يتجسّدان في قوالب الألفاظ أو السطور عند الكلام أو الكتابة.

وقد شهدت الأخلاق السياسيّة في المجتمع الإسلامي تطوّرات عديدة، ومن أهمّ تلك التطوّرات تأكيد الأخلاق السياسيّة على الحذر من الاقتصار على الالتفات إلى الحكّام، وتوصيتهم بالالتفات إلى الناس.

وكان للتطوّرات السياسيّة التي شهدتها المجتمعات وانتقالها من الحكومات الفرديّة إلى الديمقراطيّات، أثراً في ما نشهده من التطوّرات في الأخلاق السياسيّة للمجتمع أيضاً.

وأدى هذا التطوّر إلى دخول مصطلحات ومفاهيم جديدة إلى أدبيّات الأخلاق السياسيّة، أو تغيير في بعض المفاهيم. وعلى سبيل المثال فإنّ مصطلحات من قبيل: الحرّيّات السياسيّة، كرامة الإنسان، الأمانة والصدق السياسي، الاعتماد والتضامن الاجتماعي، المسؤوليّة والالتزام الاجتماعي، عدم الحصانة، وغيرها من المصطلحات هي إمّا مصطلحات جديدة لم تكن من قبل، أو أنّها كانت موجودة لكنّها شهدت تحولات تناسب الظروف الجديدة، وقد

٥

دور الأخلاق في تكوين المجتمع المعتدل والعقلاني

نجمة كبخا

أستاذ مساعد في جامعة الشميد بهشتي

موضوع المقالة الحاليّة هو دراسة تأثير ومكانة الأخلاق ودورها في تكوين المجتمع المعتدل.

والمجتمع المعتدل هو ذلك المجتمع البعيد عن الإفراط وعن التفريط، والملتزم برعاية الاعتدال والوسطية في تمشية أموره بأقصى درجات الالتزام والمراعاة، والذي يمكن قياس وتقييم مدى اعتداله من خلال مؤشرات عديدة. وتؤكد هذه المقالة على أحد التحليلات لماهيّة الحدّ الوسط، وهو الذي يميل إليه المفكّرون المسلمون، خصوصاً الملاً أحمد التراقي والإمام الخميني وغيرهم من المفكّرين المعاصرين.

ووفقاً لهذا التحليل فإنّ الحدّ الوسط يختلف لدى الأفراد المختلفين، ولدى المجتمعات المختلفة بالنتيجة. وإنّ مؤشرات الأخلاق السياسيّة والعدالة تتغيّر في كلّ زمان وفقاً لظروف ذلك الزمان. وإنّ لزوم حدّ الوسط يمكن تحقّقه من خلال مراعاة الأخلاق السياسيّة. ويمكن للإنسان الفرد أن يصل إلى الاعتدال

حصلت تبعاً للتحوّل في النظام السياسي للمجتمع.

وفي عصرنا الحاضر يتوقّف تحقّق الاعتدال والعقلانية على الالتفات إلى مفردات الأخلاق السياسيّة، وهو ما يسعى كاتب المقال إلى تأشير حصوله في المجتمع الإيراني المعاصر.

من هنا جاء اختيار التحقيق الحاضر لمسألة كيفية مساهمة الأخلاق في إقامة المجتمع المعتدل والعقلاني؟ وفي محاولة للإجابة على هذا التساؤل يناقش في مفهوم الأخلاق السياسيّة وتطوّراتها وتأثيرها على عنصر الاعتدال وعلاقة كلّ ذلك ببعض المفردات كالكرامة الإنسانيّة والحرّيّة والتضامن الاجتماعيّ.

المفردات الأساسيّة: الاعتدال، الأخلاق السياسيّة، الكرامة الإنسانيّة، الحرّيّة، التضامن الاجتماعيّ.

٦

عقلانية استراتيجيات وموانع التقريب بين المذاهب الإسلاميّة

فاطمة محمّدي

طالبة دكتوراه في جامعة الأديان والمذاهب

حبيب حاتمي

أستاذ مساعد في قسم المعارف بجامعة لرستان

إنّ وجود الفهم المشترك للدين هو أحد المصاديق المهمّة للوحدة والتقريب بين المذاهب، وما تحتاجه الأمة الإسلاميّة العظيمة باعتبارها واحدة من أكبر الجماعات البشريّة في عصرنا الحاضر هو الاتّحاد والانسجام، ومن هنا يأتي اهتمام العلماء الواعين والمخلصين في العالم الإسلاميّ – من الشيعة أو السنّة – وتأكيدهم المستمرّ على الاتّحاد والتقريب بين المذاهب الإسلاميّة.

وفي هذا التحقيق نبيّن المعنى اللغوي والاصطلاحي للتقريب، ونشير إلى نقاط الاشتراك بين الشيعة والسنّة في المجال العقائدي كالتوحيد والكتاب المقدّس (القرآن) والقبلة الواحدة، والمشاركات الروحيّة كمحبّة أهل البيت عليهم السلام.

ويتطرّق التحقيق أيضاً إلى الموانع والعقبات التي تعترض نجاح هدف

الوحدة الإسلامية وتدعيمها، والمتمثلة في الموانع الفقهيّة الكلاميّة كالإمامة، والخلافة، والجبر والاختيار، والتفويض، وحدوث وقدم كلام الله، والتوسل بالأولياء، والزيارة، والشفاعة وأمثالها.

وإلى الموانع السياسيّة الاجتماعيّة التي تنقسم بدورها إلى قسمين:

أولهما الموانع الداخليّة كالنزعة الطائفية، والقومية، والاستبداد، والتحلل الديني والردائل الأخلاقية، والجهل، والتناقضات الثقافيّة، والعمالة للأجانب، والاختلافات السياسيّة بين الدول، وأمثال ذلك.

وثانيهما الموانع الخارجيّة كالإمبرياليّة، والصهيونيّة، والغزو الفكري والثقافي، والعلومة، والإرهاب، والأهمّ من كلّ ذلك هو التشرذم الطائفي ومؤامرات أعداء الإسلام.

وينتهي المقال ببيان العوامل العقلانيّة المؤدّية إلى التلاحم والتقريب واقتراح السبل المؤدّية إليهما كمعرفة المسلمين بعقائد بعضهم البعض، والتمركز والاهتمام الجادّ بتقوية العقائد والقيم المشتركة، والالتزام بالاحترام المتبادل للقيم والرموز المقدّسة لدى الطرفين، وتشخيص أعداء الإسلام والمسلمين ومواجهة خطّتهم ومؤامراتهم.

المفردات الأساسيّة: العقلانيّة، ستراتيغيّة التقريب، موانع التقريب، الشيعة، السنّة، الوحدة الإسلاميّة.

٧

السلفيون التكفيريون (ماهيّتهم ومنطق مواجعتهم)

عبد الوهاب فراتي

أستاذ مساعد في المعهد العالي للثقافة والفكر الإسلامي

إنّ التحديّ الأبرز الذي يواجهه العالم الإسلامي - والدول المعاصرة - اليوم هو فكرة (النظام الإسلامي الجديد) التي تطرحها الجماعات السلفيّة المتطرّفة والتي أعادت اكتشافها من سنّة الجهاد التاريخيّة. والهدف الأصلي لهذه الجماعات هو استبدال الدول العلمانيّة القائمة اليوم بنظام (الخلافة الإسلاميّة).

وهذه الفكرة التي انتشرت انتشاراً واسعاً في أوساط النسل الحاضر من السلفيين، هي ظاهرة جديدة تماماً في مادّتها ومحتواها رغم استخدامها للغة التقليديّة. وبغضّ النظر عمّا يدعو إليه التيار السلفي التكفيري من التهذيب الثقافي لدار الإسلام، ورفضه لكلّ أشكال التداخل والاندماج في مظاهر الحداثة والتعدديّة الثقافيّة، فإنّ الأسلوب الذي يتّبعه في ممارسة الجهاد وتسليم مناطق تواجد المسلمين ممّا لا نجد له سابقة في سنّة نبي الإسلام العظيم صلى الله عليه وآله ولا في سيرته.

وإذا كان الجهاد في القرن التاسع عشر بمثابة أسلوب تعبئة للناس كي يقاوموا الاستعمار الخارجي، فإنّه اليوم ليس أداة للدفاع بل وسيلة لتحقيق نظام جديد قائم على الخلافة.

وإقامة مثل هذا النظام أمرٌ شاقٌ وصعب يحتاج إلى تضحيات مجاهدين يضحون بأنفسهم في سبيله.

والمهم أنّ هذا الحلم يغيّر تفكير المسلمين ويجعلهم يقبلون بإسقاط الدول القومية في أوطانهم، ويهيئ أذهانهم لقيام نظام إسلامي في كافة أرجاء العالم.

ومن هنا يكون السؤال الأساسي المطروح هو عن الكيفية التي قامت بها السلفية التكفيرية بتغيير مادة ومحتوى نموذج الجهاد، الأمر الذي جعلها تتميز عن باقي مؤسسات الفقه لدى أهل السنة.

ومن هنا تسعى هذه المقالة لتأشير بعض هذه التغييرات من قبيل (الخشونة) و (الإرعاب) و (اتباع النص) ووضعها على طاولة البحث والنقد، لتصل في النهاية إلى اقتراح أهم السبل لمواجهة هذه السلفية التكفيرية.

المفردات الأساسية: السلفية التكفيرية، الجاذبية الإيديولوجية، مديرية الرعب، التوحيد العبادي، تطهير الأمة، اتباع النص.

٨

الدوغماتية الثقافية في تفكير وممارسات السلفية الجديدة في العالم العربي وواجب الديبلوماسية الثقافية لجمهورية الإسلامية في إيران

عبد الحسين عموري
ماجستير في العلاقات الدولية

تحظى ظاهرة السلفية الجديدة هذه الأيام باهتمام الرأي العام العالمي باعتبارها حركة إرهابية عالمية، لا باعتبارها تياراً فكرياً عقائدياً ثقافياً.

وهذا التيار الذي يبحث عن جذوره المنحرفة في التاريخ الإسلامي ويكفر كافة الأديان الإلهية والمذاهب الإسلامية من منطلقات معاداة العقل، واتباع السلف، والتمسك بطواهر نصوص القرآن والسنة، والجمود، ورفض العلم والمعرفة، وتوسعة معنى الشرك والكفر ومصاديقهما، وانتهى به الأمر إلى استبدال مبدأ الجهاد بمبدأ الاغتيالات، إنّما يقدم للرأي العام العالمي انطباعاً عن الإسلام باعتباره إيديولوجيا إرهابية.

إنّ من أهمّ العوامل المؤثرة في ظهور وتقوية السلفية في العالم الإسلامي هي (الدوغماتية الثقافية) للتيارات السلفية الجديدة في الشرق الأوسط والعالم العربي.

فهذا التيار إنّما ينطلق في ممارساته من جهة كونه نظاماً عقائدياً دينياً

جزمياً بممارساته وخلقياته الإيديولوجية الذاتية الخاصة ويجعل من رأيه محوراً يعرّف من خلاله آراء الآخرين - وخصوصاً القسم الأعظم من المسلمين ومن ضمنهم الشيعة - باعتبارهم الطرف المقابل له، ويرسخ فكرة ثنائية (نحن في مقابل أولئك).

ومن خلال هذه الثنائية القطبية التي يوجد فيها في العالم الإسلامي على قاعدة التشدد يمكن له عبر إضعاف وحدة العالم الإسلامي عن طريق النزاعات الطائفية أن يهدد ثبات واستقرار المجتمعات الإسلامية مما يؤدي بالنتيجة إلى تهديد أمن الدول الإسلامية.

وهذه المسألة أدت بسبب تقديمها صورة غير واقعية موهومة ومضحكة عن الإسلام المحمديّ الأصيل إلى توفير أسباب تقوية الخوف من الإسلام في الغرب من جهة، ومن جهة أخرى ومن خلال التركيز على تكفير الشيعة وإعطاء الأولوية لأعمالها الإرهابية في بلدان محور المقاومة خصوصاً فلسطين والعراق وسوريا واليمن والبحرين ساهمت إلى حدّ كبير في التفرقة بين إيران ودول المنطقة وخصوصاً الدول الإسلامية في الشرق الأوسط والعالم العربي، وتقوية الرهاب الإيراني في المنطقة.

ومن هذا المنطلق، يكون الاستخدام الفعال والأمثل للدبلوماسية الثقافية من قبل الجمهورية الإسلامية في إيران في هذا المجال واحداً من أهم وأوجب واجبات السياسة الخارجية للجمهورية الإسلامية في إيران في الظروف الراهنة.

المفردات الأساسية: الدوغماتية (الجزمّية)، الثقافة، السلفية، السلفية الجديدة، العالم العربي، الشرق الأوسط، الدبلوماسية، الجمهورية الإسلامية في إيران.

دور السياحة الدينية وأثرها في تحقيق الوحدة بين إيران والدول العربية في المنطقة وإفشال مخططات المتطرفين والإرهابيين

جعفر علون آبادي

طالب دكتوراه في جامعة پیام نور - طهران

تمتاز السياحة بين باقي الصناعات بشفافيتها وحساسيتها الشديدة خصوصاً تجاه مسائل السلامة والأمن على المستويات الوطنية والإقليمية والدولية. وتؤدي أيّ حادثة أو تهديد من قبيل الاعتداء على السياح والحروب والاضطرابات السياسية والأعمال الإرهابية إلى تعرّض هذه الصناعة إلى خسائر غير قابلة للتعويض.

ولكلّ من السياحة والإرهاب آثارهما الإيجابية والسلبية المتقابلة على بعضهما البعض.

فالسّياحة يمكن لها - من جانب - أن تساهم في التقليل من مخاطر الإرهاب وتؤدي إلى الوحدة، الأمر الذي يصدّقه واقع السياحة في مدينة مشهد المقدّسة. ومن جانب آخر يمكن أن تكون سبباً في انتشار الإرهاب الذي يتخفّى

تحت لوائها، حيث يمكن أن نشير كنموذج له ما جرى في سوريا في قضية ظهور جماعة داعش.

أما الإرهاب فإنه ما أن يطل برأسه في إحدى المناطق الجغرافية إلا ومهد الأرضية لانهايار السياحة فيها وازدهارها في منطقة أبعد. وهذا الأمر يمكن ملاحظته في دول الشرق الأوسط التي كان انتشار الإرهاب فيها سبباً في هبوط سياحتها، بينما انتعشت في جنوب شرق آسيا وانهارت في تونس.

من هنا يأتي هذا التحقيق - الذي يقوم على أساس الأسلوب التحليلي القياسي - للبحث في الدور ذي الحدين للسياحة والإرهاب في المجتمعات الشيعية والإسلامية.

وتشير نتائج التحقيق إلى أن تنمية السياحة يمكن أن تساعد في تقديم الإسلام الأصيل من خلال نشر الفكر الشيعي والإسلامي، وفي قبال ذلك كشف القناع عن الوجه الحقيقي للتيارات الإرهابية وفضحها ومن ثم شنّ الهجوم الشامل عليها في ظلّ أجواء الوحدة التي تنشأ من ازدهار السياحة الدينية.

ولا شك أنّ هذا الأمر لا يمكن تحقّقه إلا عند توفّر البنى التحتية والخدمية ذات الصلة بالسياحة الدينية، وهو ما يمكن القول بتوفّره إلى حدّ ما في إيران، خصوصاً في مدينتي قم ومشهد المقدّستين.

وهنا لا بدّ من الإشارة إلى ما بين الإرهاب والسياحة من التأثيرات المتقابلة الإيجابية والسلبية، فإنّ ازدهار الإرهاب وانتعاش التيارات المتطرّفة يؤدّي إلى تهديد تواجد السائح في المناطق المحيطة به، كما تساهم الدعاية المقصودة وغير المقصودة في تضيق نطاق تواجد السائح المحليين والأجانب في منطقة محدودة، وحرمان سكّان تلك المناطق من المنافع العظيمة لهذه الصناعة.

ويجب الالتفات إلى أنّ مجرد انتشار السياحة مهما كان نوعها لا يؤدّي بالضرورة إلى تدعيم الوحدة والتضامن ومحاربة التيارات الاستعمارية والمتطرّفة والإرهابية، بل يجب التركيز على ذلك النوع من السياحة التي تستند إلى مجموعة مشتركات كالسياحة الإسلامية والدينية التي يمكن لها أن تلعب دوراً فاعلاً في ترسيخ الثقافة والهوية والوحدة وصدّ التيارات المتطرّفة.

وتبقى سياحة الاغتيالات، ومصدرها الدول الاستعمارية وحلفاؤها في المنطقة، وهم يستفيدون من عوامل التفرقة والاختلاف في المنطقة شاهرين أسلحتهم في وجه الدول الإسلامية. وهؤلاء السائح (الإرهابيون) يأتون من كافة دول العالم - بين متطرّفٍ ومخرّبٍ وسفّاكٍ للدماء - شاهرين أسلحتهم للإيغال في دماء المسلمين اليوم، وربما في دماء العالم غداً، متلذذين تغمرهم الفرحة والسرور بأفعالهم الشنيعة هذه.

المفردات الأساسية: السياحة الدينية الإسلامية، الإرهاب، الوحدة، التطرف.

منظار القرآن والأحاديث وكلمات كبار العلماء نحاول البحث في المفردات المكوّنة للتطرف.

والنتيجة التي تصل إليها المقالة هي أنّ الفهم السطحي للنصوص الدينيّة، والفقر والبطالة، والتمييزات الاجتماعيّة، والتربية في الأجواء غير المناسبة، وامتلاء الشبكات العنكبوتية والقنوات الفضائية بالدعايات الكاذبة، ومخالطة أقران السوء والتأثير المتبادل بينهم، والتركيز على الاختلافات المذهبيّة والابتعاد عن نقاط الالتقاء؛ هي أبرز عوامل ابتعاد المجتمعات الإسلاميّة عن العقلانيّة والاعتدال، ممّا يؤدّي إلى ظهور الممارسات المتطرّفة.

المفردات الأساسيّة: المجتمعات الإسلاميّة، عدم الاعتدال والعقلانيّة، التطرف.

عوامل ضعف الاعتدال والعقلانيّة وتأثير ذلك على ظهور التطرف في العالم الإسلامي

آيت فتحي كندوله

طالب دكتوراه في اللغة والأدب العربي بجامعة الرازي في كرمانشاه

إلهام مريمي

طالبة دكتوراه في اللغة والأدب العربي بجامعة فردوسي في مدينة مشهد

في وقتٍ تمرّ فيه بعض دول منطقة الشرق الأوسط في مرحلة من التطوّر والتنمية تحت ظلّ لواء الدين الإسلامي، إلّا أنّها ابتليت بظاهرة التطرف في السنّة والثقافة والدين بسبب ضعف عنصري الاعتدال والعقلانيّة في تصرّفاتهما. وهذا التطرف الديني إنّما هو - وقبل كلّ شيء - نتيجة من نتائج ظهور جماعات اتّصفت بابتعادها عن الاعتدال والعقلانيّة، ممّا أدّى إلى خلق التوتّر في أرجاء المنطقة وتشويه صورة الإسلام والمجتمعات الإسلاميّة.

وفي هذه المقالة نسعى - بأسلوبٍ وصفيّ تحليلي - للإجابة على التساؤل عن ماهيّة العوامل الممهّدة لظهور العقلانيّة والاعتدال، ممّا يؤدّي مآلاً إلى ظهور الأفكار والممارسات المتطرّفة في مجتمعات المسلمين؟ وفي هذا السياق وضمن تعريفنا لمفهوم الاعتدال والعقلانيّة وأهمّيتهما في

وتنسيقها للمواجهة الفكرية والثقافية لظاهرة التطرف إنما يعود إلى أزمة الحوار في العالم الإسلامي التي وقرت أسباب اتساع الشقة بين التيارات المتقاربة وقللت فرص التعاون واستثمار الإمكانيات المشتركة إلى أدنى مستوياتها. وفي مثل هذه الأوضاع وجدت التيارات المتطرفة ومن خلال تفسيرها الظاهري للدين فرصتها لنشر التطرف والعنف.

ومن هنا يمثل السعي لتأسيس ثقافة الحوار بين التيارات المتعلقة في العالم الإسلامي الخطوة الاستراتيجية الأولى لتوفير مستلزمات المواجهة الفكرية والثقافية للتيار المتطرف، كما يوفر ترسيخ وتعميق هذه الثقافة ونشرها بين الشباب المسلم فرصة لتقديم التفسير العقلاني عن الإسلام إلى العالم. والموضوع الأصلي لهذه المقالة هو تشخيص التيارات العقلانية المعاصرة السننية والشيعة، وبيان آلية ترسيخ ثقافة الحوار بين هذه التيارات من أجل مواجهة التطرف.

المفردات الأساسية: التطرف، العالم الإسلامي، العنف، العقلانية الاجتهادية.

أزمة الحوار في العالم الإسلامي ومسألة التطرف

مختار شيخ حسيني

طالب دكتوراه في العلوم السياسية بجامعة باقر العلوم

من أهم ما يجابهه العالم الإسلامي هذه الأيام هي ظاهرة التطرف وانتشار العنف التي لا يقتصر أثرها على تخريب البنية التحتية للبلدان الإسلامية، بل إنها تقدم صورة مليئة بالعنف والقسوة عن الإسلام. وفي مقابل ذلك يستغل الغرب في إطار سياسته المبنية على الرهاب الإسلامي هذه التيارات الوحشية ليقدمها باعتبارها تمثل الإسلام، وبالتالي ليثبت مقولته المساوية بين الإسلام السياسي والعنف.

هذا في حين أن الواقع يشير إلى أن هذا التيار المتطرف القادم من أرضيته الفكرية السلفية الجهادية لا يشكل إلا جزءاً ضئيلاً من جماهير المسلمين، في حين يبقى القسم الأعظم من التيارات الإسلامية المعاصرة - سواء الشيعة أو السننية - رغم تبنيها لمرجعية النص الإسلامي في الميدان السياسي إلا أنه ينتهج طريقاً سلمياً لتحقيق أهدافه مؤكداً على العقلانية الاجتهادية.

إن عدم تعاون التيارات الإصلاحية والعقلانية في العالم الإسلامي المعاصر

وحديثة على الأسئلة الحديثة، وعدم قدرة التيار الإصلاحى عن التنظيم لما يتمكن من أن يكون بديلاً للقدماء والتقليد القديم، ظهرت حركات متطرفة خارج المؤسسات الدينية التقليدية تقدّم فهما جديداً للدين ليس نابعا عن الاجتهادات الدينية. بل ينبع عن رفض تلك الاجتهادات التي يالفها المجتمع المسلم منذ البداية. تلك الحركات تعادي العقلانية وتتخذ العنف آلة للتغيير تاركة تراث السلف والمقاربات الإصلاحية جانبا، معلنة الحرب ضد العالم.

هناك مجموعة من العوامل ساهمت في إخماد الاعتدال وتصعيد التطرف بين المسلمين، منها ضعف المؤسسة الدينية من الداخل وإضعافها من الخارج، ومنها تضخيم الدولة وتملصها من القيام بوظائفها الأساسية، ومنها تبني الحكومات التحديث لتضليل المجتمع وتملصهم من التقدم نحو الحداثة التي تجسد العقلانية في جميع الشؤون التي هي قابلة للعقلنة، وكدليل واضح على العامل الأخير يمكن الإشارة إلى نمو العلوم الصناعية وتعاسة العلوم الإنسانية في مجتمعاتنا، حيث ليس أتربتنا أصبحت عقيمة عن تخصيب منظرين في تلك العلوم ولسنا إلا مستهلكين لما أنتجه الآخرون.

١٢

جدور الالعقلانية والتطرف

مجيد مرادي

باحث في المعهد العالي للعلوم والثقافة الإسلامية - قم

تجاوز العالم الإسلامي مرحلة الصراع بين أهل الحكمة وأهل الشريعة والنزاع المحتمل بينهما حتى وصل إلى الصراع بين التقليد والحداثة ليصل إلى الصراع بين الاعتدال والوحشية التي نعيشها الآن. وأصبح العالم الإسلامي وكل ما يمت صلة بالاسلام، مصدر تهديد ليس للعام غير الإسلامي بل حتى للعالم الإسلامي نفسه.

إن التاريخ الاسلامي شهد مراحل عدة للعقلانية أو الانتماء العقلاني بدء بالمعتزلة وصولا إلى التراث الرشدي، ولكن جميع تلك المحاولات تعرضت لتهجمات التيار الالعقلاني الذي حاول اغتيال العقل وتجميد مفاعيله لصالح ما اعتبره التدين الخالص، مما يوحي بأن التدين والعقلانية نقيضان وان الشعائرية تغني عن التفكير، بالرغم من أن هناك مجموعة نصوص تدعو وتحفز إلى الفكر والاحتكام الى العقل.

وبفعل عدم قدرة التيار التقليدي من مواكبة العصر وتقديم إجابات مقنعة